

Министерство образования Российской Федерации
Сыктывкарский государственный университет

**СТАРООБРЯДЧЕСКИЙ ЦЕНТР НА ВАШКЕ.
УСТНАЯ И ПИСЬМЕННАЯ
ТРАДИЦИЯ УДОРЫ**

Материалы и исследования



СЫКТЫВКАРСКИЙ
ГОСУДАРСТВЕННЫЙ
УНИВЕРСИТЕТ

2002

11344488

УДК 398:82:281.93
ББК 83.3 (2 РОС=Коми)
С 77

*Печатается по постановлению редакционно-издательского совета
Сыктывкарского университета*

Отв. редактор и составитель А.Н. Власов
Редакционная коллегия
Т.С.Канева, Е.В.Прокуратова, Е.А.Рыжкова

Старообрядческий центр на Вашке: Устная и письменная тра-
с77 диция Удоры: Материалы и исследования. Сыктывкар: Изд-во
Сыктывкарского ун-та, 2002. 251 с.

ISBN 5-87237-319-8

Книга посвящена истории Удорского старообрядческого книжного центра, расположенного на территории Республики Коми, и представляет собой опыт монографического описания локальной традиции. Она явилась результатом многолетней коллективной работы сотрудников кафедры фольклора и истории книги Сыктывкарского университета под руководством профессора А.Н.Власова. В содержании отражены многие аспекты духовной культуры удорских староверов XVIII-XX вв. В книге публикуются неизвестные материалы по истории старообрядчества на Русском Севере.

Исследование предназначено для широкого круга специалистов-гуманитариев, преподавателей и студентов вузов, краеведов и др.

УДК 398:82:281.93
ББК 83.3 (2 РОС=Коми)

Некоторые разделы издания подготовлены при финансовой
поддержке гранта РФФИ № 97-06-80423 и РГНФ № 01-04-50003 а/С.

ISBN 5-87237-319-8

© Сыктывкарский университет, 2002

Содержание

Введение	4
Раздел 1. Старообрядческий книжный центр в Удорском крае	12
Глава 1. Книжность: местные библиотеки, писцы, наставники	12
1.1.1. Общая характеристика	12
1.1.2. Наставники, писцы, книжники	21
Глава 2. Литературная традиция удорских староверов	61
1.2.1. Общая характеристика	61
1.2.2. Переработки древнерусских памятников в Удорской рукописной традиции	62
1.2.3. Старообрядческие сочинения в Удорской рукописной традиции	69
1.2.4. Сочинения И.М. Матева	85
1.2.5. Переписка удорских старообрядцев	97
Раздел 2. Традиционная устная культура Удорского края	105
2.1. Полевые исследования современного состояния вашкинской фольклорной традиции	105
2.2. Современное состояние вашкинской фольклорной традиции	107
2.3. Несказочная проза	121
2.4. Сказочная проза	129
Заключение	147
Библиографический список	149
Тексты	152
Приложения	230
Указатель имен	239
Указатель географических названий	248
Список сокращений	250

Введение

Распространение учения сторонников "древлего благочестия" среди населения коми – явление любопытное, яркое и столь же неожиданное, т.к. его последователи бережно хранили на протяжении двух столетий слово и дух древнерусской книжности и отеческой веры, осознавая при этом свою принадлежность к иному этносу, сохраняя свой язык и культуру.

Начиная с XIX в. благодаря деятельности православных миссионеров быт и нравы коми сторонников "древлого благочестия" получили достаточно полное и разностороннее описание¹.

Ю.В.Гагарин, столкнувшись с явлением старообрядчества у коми, писал, что появление различных старообрядческих толков в разных районах Коми края не было случайным явлением. Окраинное положение и малозаселенность, отсутствие каких-либо крупных промышленных и культурных центров привлекали сюда староверов, а сохранение патриархального быта создавало благодатную почву для распространения их учения².

На современной территории Республики Коми (Северо-Восток Европейской части России) в местах компактного расселения коми-зырян можно обнаружить несколько старообрядческих локальных центров.

Одним из наиболее крупных таких центров следует назвать бассейн р.Печоры, административно входивший в Усть-Сысольский уезд Вологодской губернии и граничивший на западе с Архангельской, а на юго-востоке с Пермской губерниями, так называемый Печорский край. В церковно-административном отношении старообрядческие поселения находились в Печорском Троицком, Савиноборском Николаевском, Щугорском Стефановском приходах Великоустюжского викариатства Вологодской епархии. По современному административному делению это населенные пункты по р.Печоре, входящие в состав Печорского, Вуктыльского и Троицко-Печорского районов Республики Коми – с.Соколово (бывшей Архангельской губернии), Савинобор, Щугор, Подчерье, Покча, Скаляп (Усть-Сысольского уезда), Якша, Курья, Усть-Унья, Светлый родник, Бердыш (бывшей Пермской губернии).

В бассейне Верхней Вычегды на территории Усть-Сысольского уезда на границе с Вятской и Пермской губерниями в приходах Керчемском Иоанно-Предтеческом, Вочевском Сретенском, Помоздинском Успенском старообрядческими считались сс. Керчомья, Воча, Помоздино (ныне Усть-Куломский район Республики Коми).

¹ См. материалы о деятельности Великоустюжского Стефано-Прокопьевского братства: Власов А.Н. Миссионерская деятельность Великоустюжского Православного Стефано-Прокопьевского братства (1896-1917 гг.) // Уральские Археографические чтения: Тез. докл. науч. конф. Екатеринбург, 1998. С.16-20.

² Гагарин Ю.В. История религии и атеизма народа коми. М., 1978.

На границе с Вятской губернией на юге Усть-Сысольского уезда в бассейне р.Летки, притоке р.Лузы, старообрядцы проживали на территории Летского Преображенского прихода в с.Летке и др.

Удорский старообрядческий центр находился в бассейне р.Вашки, притоке р.Мезени, на территории Яренского уезда Важгортской волости, граничащего с Архангельской губернией, (ныне северо-западная часть республики), по церковно-административному делению – в трех приходах: Чупровском Спасском, Важгортском Воскресенском, Ертомском Троицком. По современному административному делению это Чупровский (с. Чупрово, Муфтуга, Верхозерье), Пучкомский (с. Пучкома, М.Пучкома), Важгортский (с. Важгорт, Выльгорт, Острово, Кривое) сельские советы Удорского района Республики Коми³.

Таким образом, на современной территории Республики Коми можно локализовать четыре крупных коми старообрядческих очага, которые граничили с крупнейшими центрами старообрядчества на Русском Севере – Северной Двиной, Мезенью, Пинегой, Нижней Печорой. Эта близость в целом обусловила усвоение старообрядческой идеологии и среди населения коми-зырян.

Известные сегодня источники не позволяют в полной мере воссоздать историческую картину старообрядческого движения среди коми-зырян. Настоящий коллективный труд является попыткой комплексного описания и изучения одного из таких самобытных центров – Удорского.

Рукописные сборники, созданные удорскими староверами, входят в различные книжные собрания, сформированные в результате археографических экспедиций на Удору. Первая археографическая поездка в Удорский район Республики Коми была предпринята в середине 60-х гг. сотрудником ИРЛИ Г.М.Прохоровым. В результате этой поездки было приобретено 23 рукописных сборника, вошедших в Мезенское собрание Древлехранилища им. В.И.Малышева ИРЛИ (Пушкинский Дом) РАН (далее – Мезенское собр.)⁴. В течение 1987-1999 гг. исследователями Сыктывкарского университета было совершено несколько экспедиций в Удорский район. Собранные материалы подтвердили существование в данном регионе местной рукописной традиции⁵. Сегодня Вашкинское собрание Отдела редких книг Научной библиотеки Сыктывкарского государственного университета (далее –

³ Жеребцов Л.Н. К вопросу о заселении бассейна реки Вашки // Известия Коми филиала Всесоюзного географического общества. Сыктывкар, 1959. Вып.5. С.71-75; Жеребцов Л.Н. Хозяйство, культура и быт удорских коми в XVIII-начале XX вв. М., 1972.

⁴ Прохоров Г.М. За рукописями на Мезень и Вашку // ТОДРЛ. М.;Л., 1964. Т.20. С.404-408.

⁵ Власов А.Н., Савельев Ю.В. Некоторые проблемы генезиса старообрядческой книжной культуры (по материалам археографических экспедиций Сыктывкарского университета) // Источники по истории народной культуры Севера: Межвуз. сб. науч. тр. Сыктывкар, 1991. С.105-111.

ОРК НБ СыктГУ) насчитывает несколько десятков рукописных сборников и старопечатных книг⁶.

Интересная коллекция рукописей, принадлежащих ранее удорским староверам, имеется в фондах Национального музея Республики Коми (далее – НМРК Собр. Текущих поступлений)⁷.

Отдельные крестьянские библиотеки рукописных и старопечатных книг удорских старообрядцев представлены в частных собраниях местных жителей: в первую очередь, это коллекция книг рода Рахмановых-Матевых (с. Пучкома) (см. Приложение 1), книжное собрание рода Давыдовых-Коровиных (с. Чупрово) (см. Приложение 2), коллекция А.П.Лимеровой (д. Муфтуога) (см. Приложение 4) и др.

Помимо этого, для изучения истории удорского старообрядчества следует привлекать и рукописные сборники из Гагаринского собрания ОРК НБ СыктГУ, в состав которого входят памятники письменности, имеющие непосредственное отношение к удорской рукописной традиции⁸.

Не менее актуальным является изучение Каргопольского собрания БАН (далее – Каргопольское собр.), поскольку удорские рукописи, в частности страннические рукописные сборники, генетически восходят к каргопольской рукописной традиции; к тому же достоверно известно, что удорские странники входили в состав Каргопольского предела и потому имели постоянные контакты с этим культурным центром⁹.

Среди архивных материалов, имеющих непосредственное отношение к изучению книжной традиции удорских крестьян-старообрядцев, большую значимость имеют сведения, присутствующие в ежегодных отчетах окружных и епархиальных миссионеров Удорского края¹⁰. Кроме того, восстановить родословные удорских староверов-книжников помогает информация, полученная от местных жителей в ходе археографических экспедиций.

Еще одна группа источников представлена опубликованными материалами, в состав которых вошли сведения, запечатленные на страницах Вологодских епархиальных ведомостей¹¹. По сравнению с отчетными материалами миссионеров, представленными в архивных фондах, журнальные варианты отчетов отличаются лаконизмом, в них

⁶ Машинописный (электронный) вариант описания Вашкинского собрания ОРК НБ СыктГУ выполнен А.Н.Власовым, Е.А.Рыжовой.

⁷ См. Приложение 1.

⁸ Описание Гагаринского собрания ОРК НБ СыктГУ см.: Памятники письменности в хранилищах Коми АССР. Рукописные собрания Сыктывкарского университета. Сыктывкар, 1982. С.32-136.

⁹ Краткое описание рукописных сборников из Каргопольского собрания представлено в отчетах об археографических экспедициях: Бубнов Н.Ю., Копанев А.И. Отчет об археографической экспедиции библиотеки АН СССР. 1965 г. // Материалы и сообщения по фондам отдела рукописной и редкой книги БАН СССР. М., 1966. С.1999-205; Кукушкина М.В., Лихачева О.П. Археографические экспедиции в Каргопольский и Плесецкий районы Архангельской области // Сборник статей и материалов по книговедению. Л., 1970. Вып. 2. С.309-326.

¹⁰ ВУФ ГАВО. Ф. 265. Оп. 1.

¹¹ ВЕВ. 1896-1917.

отмечаются самые неординарные или, наоборот, традиционные сведения. В эту же группу источников можно включить опубликованные отчеты археографических экспедиций, отмечавшие отдельные исторические сведения о распространении старообрядческой культуры среди местного населения, а также фиксирующие состояние книжной культуры на определенный период времени¹².

Устные воспоминания, записанные от удорских жителей в ходе фольклорных и археографических экспедиций, также составляют значительный комплекс источников. К ним прежде всего относятся семейные предания о старообрядческом роде Рахмановых-Матевых-Палевых, легенды и рассказы о преследовании старообрядцев в годы Советской власти, отдельные бытовые зарисовки из жизни местных староверов, сделанные соседями-сельчанами¹³.

Утверждение старообрядчества на Удоре способствовало становлению и развитию местной рукописной традиции, складыванию своеобразного старообрядческого уклада жизни в отдельных местностях, а затем оформлению в среде староверов нескольких направлений и толков.

Первые наиболее полные сведения о старообрядцах на р.Вашке встречаются в сообщении 1896 г. священника Важгортской церкви Павла Колмакова, который отмечал, что раскол в Удорском крае появился примерно в начале XIX в. и "рассадниками" этого религиозного движения были некоторые представители местного населения, имевшие торговые контакты с другими старообрядческими областями России¹⁴. По сведениям миссионеров, "раскол" в Удорском крае появился вначале в д.Усть-Кульской Важгортского прихода в самом конце XVIII в., и завез его из Москвы уроженец этой деревни некто Поганев. Он принадлежал к последователям филипповского толка¹⁵.

В своих воспоминаниях о путешествии на Удору в 1888 г. великоустюжский краевед-исследователь В.П.Шляпин упоминает о с.Важгорт как о центре "удорского раскола". Он считал здесь главным расколоучителем местного крестьянина Петра Афанасьевича Бозова

¹² Прохоров Г.М. За рукописями на Мезень и Вашку // ТОДРЛ. М.;Л., 1964. Т.20. С.404-408; Власов А.Н., Савельев Ю.В. Некоторые проблемы генезиса старообрядческой книжной культуры (по материалам археографических экспедиций Сыктывкарского университета) // Источники по истории народной культуры Севера: Межвуз. сб. науч. тр. Сыктывкар, 1991. С.105-111.

¹³ Удорское собрание Фольклорного архива Сыктывкарского университета составляют аудио-, видео- и рукописные записи, выполненные в ходе фольклорно-археографических экспедиций СыктГУ на Вашку (1988, 1989, 1999 гг.), учебных фольклорных практик студентов филологического и финно-угорского факультетов СыктГУ (1996-2000 гг.), а также поступившие из личных фондов собирателей. Всего собрание насчитывает 100 единиц хранения (77 аудиопленок, кассет и мини-дисков, 14 видеокассет, 9 единиц рукописных записей).

¹⁴ Великоустюжский филиал Государственного архива Вологодской области. Ф.265. Оп.1. Д.№12. Л.7 (далее ВУФ ГАВО).

¹⁵ Отчет 1899 г. окружного миссионера Василия Вишерского (ВУФ ГАВО. Ф. 265. Оп. 1. Д. №95. Л.62).

(1777 г.р.). Во время поездки в Сибирь он познакомился с одним из толков старообрядческого учения, который на его родине, в Важгорте, стал известен как Бозовское согласие¹⁶.

Примерно с 60-х гг. XIX в. на Удоре распространилось старообрядческое учение бегунов. В отчете 1902 г. о поездке вологодского епархиального миссионера отмечалось, что, по рассказам старожилов, лет сорок тому назад чупровский торговец, побывавший по своим делам в Архангельской и Олонецкой губернии, увлекся учением странников. Возвратившись в свою деревню, он продал имение и ушел навсегда в каргопольские скиты. Однако связь с родиной новый бегун не порвал, он вместе с товарищами-раскольниками часто бывал в родных местах, сея среди земляков зерна новой веры¹⁷.

Распространение раскола в этом крае непосредственно связано и с притоком крестьянского населения с Пинеги и Северной Двины. Возможными причинами переселения этих людей в Удорский край были перепись населения и гонения на старообрядчество со стороны официальных властей и церкви. Русские переселенцы-старообрядцы, вступая в браки с местным населением, ассимилировались, усвоив местные обычаи и язык, но вместе с тем и во многом сохранив свои мировоззренческие установки. Они способствовали здесь возникновению большой крестьянской библиотеки духовной книги, продолжили переписку книг, на основе которой со временем сложилась удорская рукописная традиция и литература (местные редакции и обработки известных древнерусских литературных памятников, переписка, дневники, духовные стихи и др.). Известны фамилии нескольких местных писцов: Рахмановых-Матевых, чье рукописное наследие является вершиной книжной культуры Удоры, Ильиных, Тукоева, Коровиных, Сивкова (см. ниже). Наряду с книгописной здесь сложилась и иконописная традиция.

Особенно прочно старообрядческое учение утвердилось в таких селах и деревнях, как Важгорт, Чупрово, Муфтюга, Верхозерье, Выльгорт, Острово, Тойма, Кирик.

На Удоре особенно ярко проявились беспоповские крестьянские толки – филипповцы и бегуны, или странники. При всей своей внутренней несходности эти два учения уживались друг с другом на одной территории. Кроме того, здесь имели влияние и приверженцы секты духоборцев, но число их представителей было весьма незначительно¹⁸.

Численно филипповцев было гораздо больше, и проживали они на бывшей территории Воскресенского Важгортского прихода. Следует заметить, что название "филипповцы" по отношению к последовате-

¹⁶ Шляпин В.П. Удора. Из воспоминаний о путешествии в Удорский край в 1888 г. // За работу! 1921. №2. С.75.

¹⁷ Следников Н. Поездка вологодского епархиального миссионера в 1902 г. // Вологодские Епархиальные ведомости. 1903. №6. Прибавление. С.149.

¹⁸ ВУФ ГАВО. Ф.265. Оп.1. Д.95. Л.61.

лям этого толка мало знакомо местному населению: здесь их называли "бозовыми" по имени местного наставника этого течения Михаила Петровича Бозова. Миссионер В.Вишерский писал по этому поводу, что все последователи Бозова были беспоповской веры, но среди них существовали так называемые "попы" из простых мужиков, а во главе их стоял "архиепископ" Бозов¹⁹.

Самоуверенный и независимый, чувствующий свое безграничное влияние на единоверцев, М.Бозов зачастую мыслил и действовал по своей воле и по-своему понимал некоторые догматические установки веры. Следствием такого "свободного" отношения к учению филипповцев со стороны наставника стало образование на Удоре целого ряда разветвлений. Отколовшись во второй половине XIX в. от "бозовского согласия", эти вновь образованные толки стали именоваться также по фамилиям своих наставников. Среди них известны "веры" Южина, Созонова, Рахманова²⁰. Расхождения между удорскими наставниками касались нескольких существенных вопросов беспоповского учения. Южин, например, был сторонником заключения брака без освящения православной церковью, "Созонов проповедовал безбрачие, а Рахманов в силу жизненных обстоятельств допускал обряд самокрещения"²¹. К концу XIX в. так называемые "рахмановская" и "созоновская" веры, видимо, после смерти своих наставников перестали выделяться в среде своих единоверцев, а Южин со своими приверженцами нашел согласие со старообрядцами "бозовской веры"²².

Приверженцев другого влиятельного старообрядческого беспоповского толка – бегунов, или странников – на Удоре обыкновенно называли скрытниками. Как отмечалось в миссионерских отчетах, влияние их на местное население усилилось после появления в крае наставника Прохора Филипповича Ильина, впоследствии заместителя главы Каргопольского предела истинно православных христиан-скрытников. Ильин был уроженцем деревни Муфтюга, что находится в Чупровском приходе Удорского края. Еще мальчиком 12-ти лет он оставил дом и ушел со своим отцом в скиты. На Удоре П.Ильин появился вновь со своими товарищами-скрытниками, которых выселила полиция из Каргопольского уезда. Очень скоро новый начетчик приобрел высокий авторитет среди местного крестьянского населения и массу последователей своего учения²³.

В Удорском крае скрытники разделяли вероучение страннического согласия толка статейников-иерархитов Никиты Семенова. Наиболее широкое распространение учение бегунов получило на территории

¹⁹ Там же. Д.40. Л.27.

²⁰ Следников Н. Поездка вологодского епархиального миссионера в 1902 г. // Вологодские Епархиальные ведомости. 1903. №6. Приложение. С.148.

²¹ Гагарин Ю.В. Старообрядцы. Сыктывкар, 1973. С.32.

²² Следников Н. Поездка вологодского епархиального миссионера в 1902 г. // Вологодские Епархиальные ведомости. 1903. №6. С.148-149.

²³ Там же. С.153. Подробнее о нем см. ниже.

бывшего Спасского Чупровского прихода, а само село Чупрово в конце XIX в. представляло собой сплошное гнездо странноприимцев. Скрытническое вероучение, привнесенное на Удору из Каргополя, со временем получило широкое распространение среди местного населения. По большей части последователи скрытнической конфессии проживали в селениях Чупровского прихода Удорского края: Чупрово, Муфтюге, Верхозерье, а также в отдельных деревнях Важгортского прихода – Выльгорте, Острово, Кирике. Местные жители этих селений начиная с конца XIX в. традиционно считались приверженцами скрытничества.

Огромным авторитетом в среде старообрядцев пользовались наставники и начетчики. Местные староверы относились к своим "отцам духовным" с большим почтением. Каждый начетчик имел свой небольшой округ – одну-две деревни, в пределах которого им совершалось богослужение и исполнялись необходимые старообрядцам трябы.

Как известно, начетчиками филипповцев были в Важгорте Михаил Васильевич Бозов и Михаил Лукин, в Пучкоме – Иван Устинов, в Острове – Роман Созонов и две наставницы Елизавета и Евдокия, в Выльгорте – Степан Южин, в Тойме – Яков Иванович Рахманов и Гликерия Рахманова²⁴.

Главными начетчиками бегунов на Удоре были в с.Чупрово Степан Васильевич Екимов и Михаил Иванович Козырев, в д.Муфтюга – Никифор Семенович Коровин, в Верхозерье – Афанасий Герасимович Коровин²⁵.

Зарождение и развитие школы удорских писцов – коми крестьян-старообрядцев – явление в своем роде уникальное и мало изученное. Все известные в настоящее время старообрядческие книгописные центры были образованы русскими крестьянами, и если эти центры находились среди иноязычного населения того или иного региона России (Пермская обл., Тыва) или на территории другого государства (Латвия, Румыния), то практически никогда местное население не принимало старообрядческой идеологии, а переход в старообрядчество не принимал такого массового характера, как в Удорском крае.

Настоящая книга посвящена истории Удорского старообрядческого книжного центра, расположенного на территории Республики Коми, и представляет собой опыт монографического описания локальной традиции. Она явилась результатом многолетней коллективной работы сотрудников кафедры фольклора и истории книги Сыктывкарского университета под руководством профессора А.Н. Власова. В книгу вошли также статьи сотрудников Отдела коми фольклора ИЯЛИ Коми НЦ УрО РАН Н.С.Коровиной, А.Н.Рассыхаева и доцента Санкт-Петербургской Академии культуры и искусства Е.Е.Васильевой.

В издании отражены многие аспекты духовной культуры удорских староверов XVIII-XX вв. Книга состоит из введения, исследований, представленных двумя разделами («Старообрядческий книжный

²⁴ ВУФ ГАВО Ф.265. Д.135. Л.5. Подробнее о них см. ниже.

²⁵ ВУФ ГАВО Ф.265. Д.95. Л.64. Подробнее о них см. ниже.

центр в Удорском крае» и «Традиционная устная культура Удорского края»). В третий раздел вошли материалы, включающие тексты местных памятников письменности устной прозы. В приложении представлены описания и реконструкция книжных собраний удорских староверов.

В Главе 1 «Книжность: местные библиотеки, писцы, наставники» пункт 1.1.1 «Общая характеристика» написан Е.В.Прокуратовой; в пункте 1.1.2 «Наставники, писцы, книжники» часть «Рахмановы- Матевы-Палевы» подготовлена А.Н.Власовым и Е.А.Рыжовой; части «Бозовы», «Ильины», «Коровины», «Козыревы», «Федоровы», «Екимовы» - Е.В.Прокуратовой; «Алексей Стефанович Тукоев» и «Алексей Петрович Сивков» - Е.А.Рыжовой.

В Главе 2 «Литературная традиция удорских староверов XIX-XX вв.» части 1.2.2 («Переработки древнерусских памятников в Удорской рукописной традиции») и 1.2.4 («Сочинения И.М.Матева») подготовлены Е.А.Рыжовой, часть 1.2.5 («Переписка удорских старообрядцев») – Е.В.Прокуратовой, часть 1.2.3 («Старообрядческие сочинения в удорской рукописной традиции») - Е.В.Прокуратовой («Полемические сочинения странников-столбянников») и Е.А.Рыжовой («История пострадавших отец Филиппа и Терентия»).

Раздел второй «Традиционная устная культура Удорского края» составлен по статьям и материалам Т.Н.Бунчук (свадебная обрядность), В.В.Филипповой и Г.А.Мишариной (похоронная обрядность), Е.А.Шевченко (заговоры), А.Н.Рассыхаева (детский фольклор), Е.Е.Васильевой и Т.С.Каневой (песенный, песенно-повествовательный фольклор), М.А.Анкудиновой (несказочная проза), Н.С.Коровиной (сказочная проза).

В раздел третий вошли тексты, подготовленные Е.А.Рыжовой (№1-3, №5-6), Е.А.Рыжовой и В.В.Филипповой (№4), Е.В.Прокуратовой и А.Н.Власовым (№7), М.А.Анкудиновой (№8); Приложение 1 подготовлено Е.А.Рыжовой, Приложения №2-4 – Е.В.Прокуратовой.

В библиографию включены основные исследования по духовной культуре Вашки; Указатель имен содержит перечень имен исследователей, книжников, авторов произведений, писцов, владельцев рукописей, наставников, фольклорных исполнителей, персонажей; в сборнике также имеется Указатель географических названий (библиография и указатели составлены Е.В.Прокуратовой и Т.С.Каневой).

А.Н.Власов

Раздел 1. Старообрядческий книжный центр в Удорском крае

Глава 1. Книжность: местные библиотеки, писцы, наставники²⁶

1.1.1. Общая характеристика

Среди рукописных книг, созданных удорскими книжниками-старообрядцами, представлены различные типы сборников: рукописи богослужебного характера, предназначенные для культовой практики; сборники уставного и *регламентирующего* характера, регулирующие жизнь старообрядческой общины (рукописи подборок и выписок из соборных постановлений старообрядцев, сборники рекомендаций о поведении староверов в повседневной жизни и правилах их взаимоотношения со своими единоверцами, последователями других согласий и толков, представителями официальной власти и т.п.); историко-полемические сборники, посвященные развернувшейся на их страницах полемике идеологических противников – старообрядцев различных течений; разного рода "цветники", состоящие из посланий и получений отцов и учителей церкви, наиболее авторитетных в старообрядческой среде; сборники духовных стихов и др.

В среде удорских крестьян-старообрядцев в конце XIX-XX вв. широкое распространение получили компилятивные сборники, представляющие собой многочисленные выписки из сочинений отцов церкви, святоотеческих и древнерусских мыслителей, которые практически не сопровождаются авторскими комментариями. Подобный способ подачи материала был присущ как древнерусской, так ранней старообрядческой традиции. Н.С.Демкова, рассуждая об автоцитации в сочинениях протопопа Аввакума, замечает, что старообрядческий проповедник часто "использовал компиляцию как метод создания

²⁶ Часть "Рахмановы-Матеевы-Палеевы" подготовлена А.Н.Власовым и Е.А.Рыжовой (генеалогия рода Рахмановых-Палевых-Матеевых написана А.Н.Власовым, состав старообрядческой библиотеки рассмотрен Е.А.Рыжовой), части "Бозовы", "Ильины", "Коровины", "Козыревы", "Федоровы", "Екимовы" – Е.В.Прокуратовой, "Алексей Стефанович Тукоев" и "Алексей Петрович Сивков" – Е.А.Рыжовой; "Общая характеристика" - Е.В.Прокуратовой.

новых текстов²⁷. Компилиативный способ составления рукописных сборников был характерен и для более поздних рукописных традиций, в том числе был широко распространен среди выговских авторов, письменное наследие которых на сегодняшний день является наиболее изученным. А.И.Плигузов, характеризуя авторские компилиативные сборники выговских книжников, отмечает, что в подобных рукописях мысль составителя нередко выражается совокупностью цитат, выделяемых автором в отдельные тематические группы²⁸. Популярность подобного рода сборников среди старообрядцев Верхокамья отметила Н.А.Кобяк, которая выделила "конструктивообразующую роль" цитаты в формировании старообрядческой мысли, показав, что комплексы цитат-выписок напрямую связаны с потребностями местной старообрядческой общины²⁹. К подобным выводам приходит Е.Е.Дутчак, отмечая практически полное отсутствие комментариев в страннических сборниках конца XX века: "...довольно распространенный у современных странников прием – приводимые цитаты практически не комментируются, а мысль составителя выражена в самой их подборке"³⁰. Таким образом, можно заметить, что для рукописных сборников и авторских сочинений старообрядцев конца XIX – XX вв., в том числе и удорских староверов, компиляция становится ведущим методом и принципом построения текста.

Среди компилиативных сборников удорских староверов встречаются историко-полемические рукописи, сборники четверого характера ("цветники"), рукописи регламентирующего (вероисповедального) характера.

В рукописных собраниях удорских крестьян-старообрядцев можно встретить немало сборников четверого характера – "цветников", название которых закрепилось в сознании местных староверов и активно использовалось в их повседневной практике.

Исследователи не раз отмечали неопределенность в употреблении термина "цветник" как самими авторами, так и учеными-археографами. Начало исследования подобных рукописей было положено еще исследователями XIX в. По мнению Н.С.Тихонравова, рукописные "цветники" представляют собой сборники выписок и мелких статей, подобранных по вкусу составителя сборника для индиви-

²⁷ Демкова Н.С. Сочинения Аввакума и публицистическая литература раннего старообрядчества: Материалы и исследования. СПб., 1998. С.58.

²⁸ Плигузов А.И. Авторские сборники основателей Выговской пустыни // Древнерусская рукописная книга и ее бытование в Сибири. Новосибирск, 1982. С.109.

²⁹ Кобяк Н.А. Цитаты и цитация в старообрядческих рукописных сборниках Верхокамского собрания МГУ // Традиционная духовная и материальная культура русских старообрядческих поселений в странах Европы, Азии и Америки: Сб. науч. тр. / Отв. ред. Н.Н.Покровский, Р.Моррис. Новосибирск, 1992. С.173-179.

³⁰ Дутчак Е.Е. Учение о побеге в сочинениях старообрядцев-странников второй половины XIX-XX вв. По материалам книжных собраний Москвы, Новосибирска, Томска // Мир старообрядчества. М., 1998. Вып.4. С.183-191.

дуального чтения³¹. М.Н.Сперанский, обратившись к изучению старообрядческих сборников, отмечал, что под термином "цветник" назывались лицевые сборники, которые "содержали большей частью произведения не старообрядческие, но ими усвоенные из общей старой письменности"³².

По мнению исследователей И.М.Грицевской и Т.В.Черторицкой, рукописные сборники с самоназванием "цветник" появляются не ранее XVII в. К исследованию старообрядческих старопечатных "цветников" обратился А.В.Вознесенский, который подытожил предыдущие замечания о сборниках четверго характера и обратился к истории развития старопечатных "цветников"³³. К характерным особенностям этих сборников исследователи относят: во-первых, их непостоянный состав, который "позволяет рассматривать их в качестве однородных явлений", во-вторых, объединяющей чертой является "характер отбираемых статей, содержанием которых определялось общее содержание сборника"³⁴.

Среди рукописей цветникового характера, получивших распространение в кругу удорских крестьян-старообрядцев, можно встретить как рукописи с самоназванием, так и без него. Между тем особенности составления подобного рода книг, их оформление и характер отобранных материалов позволяют относить сборники без самоназвания к рукописным "цветникам". Среди "цветников", созданных удорскими старообрядцами, можно выделить как сборники устойчивого состава, так и непостоянного содержания. К первому типу "цветников" в первую очередь следует отнести старопечатные и гектографированные или стеклографированные тексты (Вашк.р.-23, Гагар.р.-36, Гагар.р.-41). Второй тип сборников представлен рукописными "цветниками" либо сборниками смешанного состава, в которых рукописные сочинения объединяются с гектографированными и стеклографированными текстами под одним переплетом.

В сборники цветникового характера могли включаться тексты эсхатологического характера, посвященные общим судьбам мира и судьбе каждого конкретного человека. В "цветники" нередко входили выписки из Златоуста, Маргарита, Альфы и Омеги, Пролога, "Великого зерцала", патериковые рассказы, апокрифические сочинения о мытарствах души, статьи об истинном христианском житии, о постах и покаянии, о милостыне, молитве, о пользе чтения книг и т.д.

Останавливаясь на кодикологической и палеографической характеристике четырех сборников "цветников", входящих в состав крестьян-

³¹ Тихонравов Н.С. Сочинения. М., 1888. Т.1. С.30.

³² Рукописные сборники XVIII века: Материалы для истории русской литературы. М., 1963. С.115.

³³ Вознесенский А.В. Старообрядческие издания XVIII – начала XIX века: Введение в изучение. СПб., 1996. С.140-148.

³⁴ Там же. С.143.

ской старообрядческой библиотеки, отметим, что, как правило, эти книги, по сравнению со сборниками полемического, уставного и регламентирующего характера, имели довольно красочное оформление: в подобных рукописях встречаются многочисленные заставки, инициалы, концовки, нередко выполненные в поморском стиле (ИРЛИ Мезенское собр., № 23, 34); в ряде случаев подобные "цветники" не отличаются тонкостью исполнительской манеры и выполнены неумелой крестьянской рукой (ИРЛИ Мезенское собр., № 28). Получили распространение среди удорских жителей и лицевые "цветники", например "Духовный цветник", созданный и бытовавший в страннической среде (Собрание А.П.Лимеровой).

Большой популярностью в среде удорских староверов-странников пользовались так называемые сборники регламентирующего характера. Они представляют собой особый тип рукописной книги, которая была призвана регулировать повседневную жизнь определенной старообрядческой общины в соответствии с ее вероисповедальными идеалами (ИРЛИ Мезенское собр., № 35, 37; ОРК НБ СыктГУ Вашк.р.-39). В ряде случаев рассматриваемые сборники регламентаций представляют собой рукописные книги смешанного состава, которые содержат рекомендации как бытового, так и богослужебного характера.

Большая часть регламентирующих сборников удорских староверов-странников – это рукописи компилятивного характера. Выдвигая то или иное положение своей доктрины, страннический книжник, как правило, приводит в качестве доказательства многочисленные аргументы, подтверждающие авторскую точку зрения. Составитель рукописи обозначает главный тезис своей концепции, который оформляется в виде названий отдельных разделов-глав, раскрывающих вопросы поведенческого характера; далее следуют доказательства – краткие выписки из текстов Священного Писания, сочинений отцов и учителей церкви, произведений древнерусской и старообрядческой письменности, страннических авторов: выписки из Апокалипсиса, сочинений Ефрема Сирина, Иоанна Златоуста, Ипполита папы Римского, Максима Грека, Иосифа Волоцкого, из "Книги о вере", "Кирилловой книги" и мн. др. В ряде случаев составитель рукописи ограничивается приведением только названий авторитетных сочинений, не раскрывая сами выписки-цитаты и опуская собственные рассуждения. Таким образом, нередко рукописи регламентирующего характера приобретают значение своего рода справочников, в которых собраны названия авторитетных сочинений, выделенные в определенные тематические группы.

Заметим, что зачастую в различных регламентирующих рукописных сборниках присутствуют разделы, которые совпадают по содержанию, приводимым доказательствам-ссылкам, различаясь лишь последовательностью расположения материала, композиционным построением.

По большей части сборники регламентаций открываются оглавлением – перечнем основных разделов рукописи, который позволяет читателям данной книги найти необходимый для прочтения материал. Нередко подобные оглавления – "каталоги" – появляются уже после создания самой рукописи и представляют собой позднейшую редакторскую вставку. Составляя "каталоги" своих рукописных книг, редактор выносит туда название основных разделов сборника, при этом он, как правило, идет вслед за автором, перенося как заглавие раздела основной части книги, так и структуру самого предложения. В ряде случаев он сокращает заглавия, упрощая их структуру, либо, наоборот, расширяет название, конкретизируя авторскую мысль. Так, название раздела "О устном исповедании" одного из рукописных сборников (ИРЛИ. Мезен. собр., № 35), в каталоге имеет следующее заглавие "Без устного исповедания не спастись". В другом случае название раздела шире, нежели заглавие, вынесенное в "каталог" рукописной книги: "Едина истинная правая вера" (из каталога) и "Едина есть истинная вера, ей же спастися" (из основной части книги); "О аллилуюи" (заглавие каталога) и "И сие есть древлецерковное святых отец предание, еже есть Божественная аллилуйя" (название раздела). Большинство заглавий разделов, вынесенных в каталог, представляют собой простые повествовательные или вопросительные предложения: "Что есть Даново колено?", "Что есть духовная пустыня?", "О рождении антихриста", "О скрытии и бегстве прежних христиан". В ряде случаев заглавие раздела может быть оформлено в вопросно-ответной форме: "Кто есть антихрист? Отступление есть антихрист"³⁵. Нередко заглавия представляют собой назывные предложения, которые стоят в предложном падеже: "О скрытии и бегстве при антихристе", "О запустении церкви Божия".

Тематика сборников регламентирующего характера, созданных странниками-старателями Удорского края, достаточно устойчива: устройство страннической общины, особенности перстосложения, символ веры, рассуждения об еретиках и последнем времени, присущими антихристу, поведении христиан-странников и др.

Практически в каждой рукописной книге, в которой представлены тематические выписки, регулирующие повседневный быт старообрядца-странника, присутствуют разделы, в которых идет речь об устройстве церкви, о взаимоотношении рядовых членов общины и ее руководителей. По всей видимости, при написании данных разделов страннические книжники ориентируются не только на сочинения святоотеческих мыслителей, но и на соборные постановления и статьи известных идеологов страннического согласия; в первую очередь, на знаменитые 19 статей, написанные Никитой Семеновым в 60-х гг. XIX в. для управления и организации страннической общины толка

³⁵ ИРЛИ. Мезенское собр., № 35.

статейников³⁶. Составитель одного из рукописных сборников, говоря о необходимости присутствия руководителя в каждой страннической общине, постулирует: "...Достоит быти старейшинству непроминуемо при каждом сословии человек, яко от творца установленное, и есть догмат неприложный самых положением естества человеческаго"³⁷. Следующий раздел посвящен разговору о разделении христиан-странников на отдельные пределы и церковном управлении: "О том, яко во множестве количества верных християн, должно быть многих старейших, а един в тех наивысший всех прочих старших"³⁸. Данное положение напрямую связано с особенностями церковного устройства страннического согласия: во главе странников-старателей стоял "преимущий старейший", выступавший в роли "патриарха" страннической церкви. Кроме того, существовали должности окружных и предельных старейших, которые осуществляли руководство вверенных им территорий – "округов" (или "областей") и "пределов".

Показательным примером, раскрывающим религиозную идеологию староверов-странников, принадлежащих к беспоповскому направлению старообрядчества, является раздел о старообрядческих наставниках, выполнявших функцию руководителей религиозной общины; наставник – "учитель", по мнению страннического книжника, "может и из простецов быть, и яко избранный от братии есть таковый начальник правильный, и должно есть тех слушати безпрекословно"³⁹. Кроме того, наставниками, согласно странническому уставу, могли выступать не только истинные христиане-странники, отрекшиеся от мирской жизни, но и мирские странноприимцы, исповедующие вероучение странников-старателей. Автор рукописного сборника замечает: "Учитель, аще и мирский человек, будет искусен же слову учения и нравом чист, таковый да учит"⁴⁰. Данное положение страннической доктрины неоднократно находило реализацию в повседневной практике последователей страннического согласия, проживавших на территории Удорского края: большим авторитетом среди удорских староверов в конце XIX-XX вв. пользовались наставники из мирян (странноприимцы)⁴¹.

³⁶ Краткие указания на содержание данных статей приводятся в работе И.К.Пятницкого «Секта странников и ее значение в расколе» (Сергиев Посад, 1906. С.118-121).

³⁷ ИРЛИ. Мезенское собр., № 37. Л.9.

³⁸ Там же. Л.10.

³⁹ Там же. Л.10.

⁴⁰ ИРЛИ. Мезенское собр., № 37. Л.10.

⁴¹ Согласно отчету окружного миссионера Великоустюжского Стефано-Прокопьевского братства В.Вишерского, «между наставниками из странноприимцев более выделяются следующие личности и в следующих деревнях: в селе Чупрове Степан Васильев Екимов и Михаил Иванов Козырев, оба сорока лет от роду; в деревне Муфтюге Никита Семенов Коровин и в деревне Верхозерье Афанасий Герасимов Коровин, оба лет 45 от роду» – ВУФ ГАВО. Ф.265. Оп.1. Д.119. Л.48 об.

Обязательным пунктом подобных сборников являлся раздел о "последнем времени". Авторы-составители данных рукописных книг останавливаются на вопросе положения церкви в настоящее – "последнее" – время и поведении ее служителей – священников официального православия. Перечислим некоторые заголовки разделов, посвященных раскрытию данной тематики: "Церкви Божии запустеют", "О зеволчении пастырей", "По нужде и без иерархии церковь состояться может, и без нея верным спастися". Последнее заглавие раздела является весьма показательным для сторонников страннического согласия, отвергавших иерархию официальной церкви и ее служителей.

Ведущим положением вероучения странников является рассуждение о пришествии в мир антихриста. Последователи страннического согласия, подобно прочим беспоповским вероучениям, полагали пришествие в мир антихриста уже свершившимся фактом. Удорским странникам XIX – XX вв. как представителям сопелковской ветви страннического согласия было присуще "чувственное" толкование антихриста, который виделся им в представителях гражданской власти, в первую очередь в ряде российских императоров. Между тем наряду с подобным толкованием образа антихриста в ряде сборников регламентирующего характера встречается символическая – духовная – трактовка его пришествия: "О том, яко антихристово существо есть не плоть, но дух прелести и тьмы"⁴². Авторы подобных сборников приводят сведения, подкрепленные рассуждениями авторитетных имен, о времени пришествия антихриста, о его возможном облике, о сущности отступления от веры.

Догмат неприятия официальных властей находит свое отражение в разделе одного из рукописных сборников: "О том, яко не подобает повиноватися властям нечестивым"⁴³. При этом последователи страннического вероучения противопоставили свое согласие всему "антихристовому миру". Странники, не принимая вероучения последователей других старообрядческих согласий и толков, замечают, что те отступили от истинной церкви, приняв антихристову печать, "покорились" антихристу, подчинившись светским и религиозным властям – "О поклонении антихристу и приятии печати его"⁴⁴. Автор одного из сборников замечает: "В настоящее время царства последнего антихриста всех находящихся, кроме страдательного положения узами и бегством укрывательного прожития, за содружателей беспорочных православия признавать не научаемся, а иначе как предавших оное и решительно того отпадших неизбежным последствием"⁴⁵.

Именуя своих религиозных оппонентов – сторонников официального православия и последователей других течений старообрядчес-

⁴² ИРЛИ. Мезенское собр., № 37. Л. 42.

⁴³ ИРЛИ. Мезенское собр., № 35. Л. 77.

⁴⁴ Там же. Л. 54.

⁴⁵ ИРЛИ. Мезенское собр., № 35.

ва – "неверными", "еретиками", страннические книжники полагали, что к отступникам от православной веры можно причислять следующие категории людей: "яко не по Писанию верующий", "мало уклоняся от православных вер", "от разсуждения хотя в чем в малом нез[д]раво разсуждая", "под еретическим законом, кто подлежит, и той еретик есть и еретиком равняется еретик"⁴⁶. Исходя из перечисленного можно сделать вывод, что странники не причисляли к разряду еретиков только последователей своего вероучения, поведение которых не выходило за рамки обозначенных ограничений. Авторы-составители подобных рукописных сборников проводят мысль о полном разделении в пище и "молитвословии" с последователями других согласий и толков: "О том, яко с иноверными сообщатися в ядении и питии, и молитвословии возбраняют святых отец прав[ила]", "О том, яко не подобает приобщения имети с неверными в молитвословии", "Аще несть мощно собиратися в церкви неверных еретик, в дому собирастися на пение"⁴⁷.

Согласно рассуждениям страннических книжников, истинной православной церкви в последние времена необходимо быть "бегствующей": "Православная церковь при антихристе бегстве будет. О скрытии и бегстве верных при антихристе"⁴⁸. Данное положение вполне согласуется с основным догматом страннического вероучения, сторонники которого полагали, что в настоящее время невозможно спасение в мирской жизни, и потому проповедовали бегство или сокрытие от мира антихриста. Показательным примером верности утверждаемого положения является "скрытие и бегство прежних христиан"; примеры из жизни христиан-мучеников страннический книжник черпал из проложных житий, Миней-Четий: житие Афанасия Александрийского, преподобного Никона, мученика Феодота Анкирского, мученицы Марины, святого Порфирия епископа и др.⁴⁹.

В страннических сборниках регламентаций неоднократно поднимается вопрос об отношении к тестам Священного Писания в зависимости от изменяющихся обстоятельств: "О том, яко Писание нужно на обстоятельныя времени взирать, а не вся в законения повсюду достоит принимати, но нужно смотреть на время и знать, какое когда Писание принимается. А не смотряющи время, но обратно всякую главизну во всяк время принимающи и на едину страну уклоняющийся, не благо ходит начинают"⁵⁰. Характерно, что один и тот же текст, выписанный из книг Священного Писания или сочинений святоотеческих авторов, мог быть использован в качестве аргумента

⁴⁶ Там же. Л.97

⁴⁷ ИРЛИ. Мезенское собр., № 35. Л.114 об., 179.

⁴⁸ Там же. Л.50.

⁴⁹ «Пролог, декабрь, 8 день, лист 479: Да елицы мучения терпети не можаху, бегством спасение получаху и оставляюще дома и села, декабря, 28 день. Четыи-Минеи, лист 192 об.: Крепчайши убо телом девицы бежаша в горы и пустыни и скрывахуся в вертепах и пропастех ...» – ИРЛИ. Мезенское собр., № 35. Л.71 об.-75.

⁵⁰ ИРЛИ. Мезенское собр., № 37. Л.15.

авторов, мог быть использован в качестве аргумента старообрядческими книжниками различных согласий и толков. Авторитетный в среде старообрядцев текст интерпретировался по-разному в зависимости от целей, которые стояли перед автором в момент создания того или иного сочинения. При этом последователи различных старообрядческих течений признавали только свое вероучение и соответственно свою трактовку тестов Священного Писания единственно верной и правильной, полагая сторонников других направлений отступниками от истинного вероучения и еретиками.

Сборники регламентирующего характера странников-старателей, распространенные среди крестьян-старообрядцев Удорского края, позволяют не только проследить религиозные догматы последователей страннического согласия, но и во многом объясняют особенности бытового поведения его рядовых сторонников, их отношения со своими единоверцами, с представителями официального православия и сторонниками других старообрядческих согласий и толков.

Определяющее воздействие на формирование духовных традиций местного населения, исповедующего старообрядческую веру, оказали отдельные представители местных согласий и толков, биографии, книгописную и наставническую деятельность которых попытаемся показать в следующем разделе. Заметим, что большое количество рукописных сборников, распространенных среди удорских староверов и входящих в настоящее время в различные книжные собрания, были созданы теми их представителями, которые отличались большой начитанностью в области духовной литературы и зачастую владели "профессиональными" навыками составления рукописных сборников. К тому же известно, что в большинстве своем удорские староверы проходили обучение искусству составления рукописных книг и владению иконописным мастерством на территории Каргопольского уезда и северодвинского края. На Удоре местные лидеры старообрядческого движения зачастую представляли собой целые династии, в которых передавалось по наследству не только управление той или иной ветвью местного старообрядческого учения, но и навыки составления и переписки книг.

1.1.2. Наставники, писцы, книжники

Рахмановы-Матеевы-Палевы

Среди рукописно-книжного наследия удорских старообрядцев особо значимым является творчество старообрядческого рода Рахмановых-Матеевых-Палевых. Они имели большую библиотеку, которая в настоящее время насчитывает десятки рукописных и старопечатных книг, книги гражданской печати и обширное эпистолярное наследие. Помимо родовой библиотеки Рахмановых-Матеевых-Палевых (38 рукописей, 58 старопечатных книг, 16 книг гражданской печати) книги из библиотеки Матеевых-Палевых находятся в Отделе редкой книги Научной библиотеки Сыктывкарского государственного университета (Вашкинское собрание) и в Национальном музее Республики Коми (НМРК, собрание Текущих поступлений)⁵¹.

До недавнего времени хранителем коллекции и родовой памяти была жительница д.Пучкома Удорского района Республики Коми М.И.Палева: на многих рукописных и старопечатных книгах находятся ее читательские или уточняющие пометы, а в памяти М.И.Палевой запечатлелись живые портреты книжников рода, о которых она могла рассказывать часами. После ее смерти хранительницей родовой библиотеки стала ее племянница А.Н.Сивкова, журналист сыктывкарской газеты "Республика"⁵².

Самое раннее упоминание о Рахмановых относится к началу XVIII в., когда Феофилакт Рахманов переселился со своей семьей из Верхней Тоймы Архангельской губернии в Удорский край. Примерно в то же время Рахмановы поменяли свою фамилию на фамилию Матеевых, которые жили в деревне Тоин недалеко от Тоймы⁵³. Перемена фамилии крестьянским родом – явление на Севере не исключительное: покидая родные места из-за всевозможных притеснений со стороны официальных властей и церкви, старообрядцы всячески пытались скрыть свои имена из опасений вновь подвергнуться гонениям.

По-видимому, Рахмановы следовали на новое место жительства традиционным путем, которым пользовались северные жители вплоть до XIX в.: со стороны Северной Двины по ее притоку Верхней Тойме на Пинегу, а с последней – вверх по ее притоку Нюхче до волока, затем волоком в притоки Вашки – Пучкому и Цебьюгу, вблизи которых и возникла д.Тойма⁵⁴. Что касается названия Тойма, то оно являет

⁵¹ Реконструкцию библиотеки см. в Приложении 1.

⁵² А.Н.Сивкова неоднократно публиковала историю своего рода в местной прессе.

⁵³ О генеалогии рода Рахмановых-Палевых-Матеевых см.: Власов А.Н., Савельев Ю.В. Некоторые проблемы генезиса старообрядческой книжной культуры на Удоре (по материалам археографических экспедиций Сыктывкарского университета) // Источники по истории народной культуры Севера: Межвуз. сб. научн. тр. Сыктывкар, 1991. С.105-111.

⁵⁴ Жеребцов Л.Н. К вопросу о заселении бассейна реки Вашки // Известия Коми фи-

собой пример своеобразной миграции топонима: переселяясь на новые места, наследники давали освоенным землям названия своих старых урочищ.

О сыне Феофилакта Рахманова Лукьянен почти ничего не известно. Следующее поколение Рахмановых составляют два сына Лукьяна Феофилактовича – Кузьма и Ефрем. Ефрем (1758/59-1838 гг.) оставил после себя троих детей: Малахия, Федосью и Марфу. По линии Федосьи Ефремовны, в замужестве Коровиной, вышла известная начетчица странников Ольга Петровна Коровина, прекрасная переписчица книг (см. Коровины).

Малахий Ефремович родился в 1781 г., прожил недолгую жизнь, оставив после себя двоих детей: Ивана и Дарью.

Иван Малахеевич Матев (1816-1886 гг.) к сер. XIX в. стал одним из главных наставников "веры Рахмановых". Первым учителем Ивана Малахеевича был его дед Ефрем. О И.М.Матеве рассказывала со слов своей матери М.И.Палева: внешне он был среднего роста, с круглой бородой⁵⁵. "Он был и столяр, он был и плотник, он был и краильщик, он даже и мельницу завел в своем сарае... Краски заготавливали, ткани красили, сундуки расписывали. И кузнец, свою кузницу имел. Такие крюки у них везде были рахмановские. Рахмановские изделия отличались от всех. Хороший был мастер, на все руки он был человек... И скот, сельским хозяйством занимались, своим делом жили."⁵⁶

Благодаря неиссякаемой любознательности и трудолюбию И.М.Матевым был создан основной корпус книжной коллекции рода. Писец высокой культуры, Матев выработал индивидуальный почерк, с большим вкусом оформляя свои рукописи.

Первую свою рукопись И.М.Матев написал в 1831 г. в возрасте 15 лет. Это небольшая рукопись – список Свитка Иерусалимского объемом в 11 листов, в восьмую долю листа, переплетенный в картон (РС РМП р.-26). На 1 листе есть запись самого И.М.Матева полууставом "Писал Иоан Малахиев Матев 1831-го года" и гражданской скорописью "Писал сей свиток Иерусалимский крестьянин Иван Матев 1831-го года". Сложно назвать точное количество книг, написанных И.М.Матевым в течение всей его жизни. Сохранилась его запись на рукописном сборнике "Книга вопросов и ответов": "Моя книги велики малы числом 24, 25. Моя книги великих малой 24. Моя книги великих малых 24, 25, 2? все книги малых и великих 24" (РС РМП р.-15. Л.15 об.). В настоящее время известно 27 "великих и малых" рукописей И.М.Матева. Умер он в 1886 г. за перепиской книги⁵⁷.

лиала Всесоюзного географического общества. Сыктывкар, 1959. Вып.5. С.71.

⁵⁵ ФА СыктГУ. РФ 0901.

⁵⁶ ФА СыктГУ. РФ 0901.

⁵⁷ В рукописном сборнике РС РМП р.-3, содержащем Поморские вопросы и ответы, на внутренней стороне нижней крышки переплета находится полууставная запись руки М.И. Матева: «1886-го года месяца ноября числом 11 преставился мой отец Иоань Малахиевъ Матевъ, оставилъ книги Поморская отвѣтъ». М.И.Палева на рукописи РС РМП р.-5 сделала

Дело отца продолжил его сын Михаил (?-16.05.1917 г.). Михаил был холост и жил в семье своего брата Якова, занимаясь воспитанием его детей. Умер он в начале XX в. Существуют устные упоминания о том, что Михаил занимался и иконописанием. После него представители этого рода Дмитрий и Марья Палевы слыли среди сельчан одними из самых уважаемых и грамотных людей.

Библиотека старообрядческого рода Рахмановых-Матевых-Палевых является примером активного взаимодействия двух культур – русской традиционной культуры старообрядческого извода и коми культуры, причем представители рода не только органично вобрали в себя книгописную старообрядческую традицию, но и продолжили ее⁵⁸.

Украшением родовой коллекции Матевых-Палевых являются весьма объемные – до тысячи листов – сборники-конволюты XIX-XX вв. (РС РМП р.-1, РС РМП р.-2, РС РМП р.-3, РС РМП р.-6). Их можно считать настоящей библиотекой в миниатюре, поскольку в них содержатся самые разнообразные статьи богослужебного и четверо характера, выписки из многочисленных сборников. Количество статей в этих сборниках достигает нескользких сотен (в сборнике РС РМП р.-2 их около 500), причем они, как правило, распадаются на отдельные тематические блоки (уставные, догматические, богослужебные, четыни), которых может насчитываться в одном таком сборнике до нескользких десятков. Создавались сборники-«цветники» энциклопедического характера, как правило, несколькими писцами: начинал составлять сборник И.М.Матев, затем продолжали, вшивая свою часть книги, М.И.Матев и его племянник Д.Я.Матев (1883-29.10.1950 гг.), завершая, таким образом, многолетний и впечатляющий своими монументальными размерами книгописный свод, поскольку толщина такого сборника достигает полуметра.

В составе рукописных "цветников", а также и в других сборниках из родовой библиотеки часто встречаются произведения традиционной старообрядческой тематики. Широкое распространение имеют памятники эсхатологической направленности, в основном апокрифические произведения: Слова Ипполита папы Римского и Ефрема Сирина о последнем времени, (ОРК НБ СыктГУ Вашк.р.-2,4,27; РС РМП р.-2,7,10; НМРК Тек. пост. р.-49), "Иерусалимский свиток" (РС РМП р.-26), "Сказание о явлении ангела Господня в пустыне преподобному Макарию Египтянину" (РС РМП р.-24), "Повесть о 12 снах царя Маме-

запись с точным указанием времени и обстоятельств кончины И.М.Матева: «Сия книга нарицаемая «Апокалипсис» переписана прадедом Иваном Малахиевичем Матевым 1856 году. Прочитал эту книгу на странице 132, он заболел головой и спустя 2 часа скончался 11 ноября ст. стиля, а по-новому будет 24 ноября 7 ч. вечера 1886 году, возрасте 70 лет» (РС РМП р.-5. Л.1 об.). В этой же рукописи на л.243 находится помета М.И.Матева о смерти отца: «1886-го года месяца ноября 11 числом преставился отец Иоана Малахиев Матев, оставил книгу».

⁵⁸ См.: Рыжова Е.А. Библиотека удорских коми старообрядцев Рахмановых-Палевых-Матевых // Взаимодействие книжных традиций Поморья, Урала и Сибири: Сборник научных статей. Екатеринбург, 2002. С.152-167.

ра" (РС РМП р.-2); "Сказание о страстях Господних" (РС РМП р.-1; 2; НМРК Тек. пост. р.-49) и др.⁵⁹.

В родовой старообрядческой библиотеке широко представлены выписки из традиционно бытующих в старообрядческой книжной традиции сборников морально-нравственной направленности, таких, как Скитский, Иерусалимский и Азбучный патерики (РС РМП р.-2, 4, 6; ОРК НБ СыктГУ Вашк.р.-3, 21), "Великое Зерцало" (РС РМП р.-2), "Звезда Пресветлая" (РС РМП р.-1,7,27). Из этих сборников выписываются статьи "О пьянстве", "О богатстве", "О женах", о взаимоотношениях родителей и детей и др.

"Душеполезным чтением" являлись в старообрядческой среде также и многочисленные духовные стихи. В библиотеке Матевых-Палевых хранятся сборники духовных стихов (РС РМП р.-21, 23, 25), а также существуют отдельные тексты духовных стихов в сборниках смешанного состава. Всего выявлено 153 списка духовных стихов XIX-XX вв. Следует отметить, что духовные стихи на Удоре бытовали и в устной традиции, поются они и в настоящее время⁶⁰.

Достаточно полно представлена в Удорской традиции полемическая и агиографическая старообрядческая литература. Рукой И.М.Матева написан сборник, включающий известное выговское сочинение "Поморские вопросы и ответы" (РС РМП р.-3). В состав еще одного сборника, автором которого также является И.М.Матев, входит выговское сочинение "Повесть о Корнилии Выговском" (РС РМП р.-12) и подборка выписок "О Никоне патриархе Московскому" (РС РМП р.-12). В рукописном сборнике РС РМП р.-16, написанном полууставом М.И.Матева, находится отрывок из послания протопопа Аввакума к царю Алексею Михайловичу 1670 года из Пустозерской темницы ("Зрите послание послано к царю протопопа Аввакума з сотником 178 года из Пустозерские темницы" – л.9 об.-10 об.). Небольшая выписка

⁵⁹ Выявлено 34 списка апокрифических сочинений, бытовавших в Удорской рукописной традиции.

⁶⁰ В отчёте 1899-900 гг. удорского миссионера Василия Вишерского (ВУФ ГАВО – Великоустюжский филиал государственного архива Вологодской области. Ф.265. Оп.1. р.119), в котором всесторонне освещается быт удорских раскольников, есть упоминание о том, что секты раскольников-бегунов имели очень много песен и «все свою жизнь проводили в пении различных стихов». В качестве примера в данном отчёте приводится отрывок из духовного стиха «О матери со дщерью» («Умоляя мать родная...»). Упоминание об исполнении этого покаянного стиха современными старообрядцами на Удоре было зафиксировано в ходе научных экспедиций в 1989 г. в деревне Пучкома от М.И.Палевой, в 1999 г. в селе Муфтюга от А.П.Лимеровой (ФА СыктГУ. 0945-56, 0946-7) и в селе Чупрово от Н.М.Давыдовой (ФА СыктГУ. 0960-9). Получены также сведения, что пелись духовные стихи «Об Иоанне-Крестителе» («В далёкой стране Палестине...») (ФА СыктГУ. 0945-57), «Дашь ли, Господи, в моих грехах покаяться...» (ФА СыктГ. 0945-58), «Я отдыхать на ночь ложусь...» (ФА СыктГУ. 0945-59, 0946-1), «Я люблю тебя, Боже, люблю всей душой...» (ФА СыктГУ. 0946-2), «Снова вечной восхищаюсь суетой... земной...» (ФА СыктГУ. 0946-3), «Когда огорчение ты встретишь в пути...» (ФА СыктГУ. 0946-4), «Как быстро наши дни текут...» (ФА СыктГУ. 0946-5), «О коль на сем свете житие плачевно...» (ФА СыктГУ. 0960-8). и др. Почти все духовные стихи, как сообщают информанты, пелись на один мотив.

из послания протопопа Аввакума царю Алексею Михайловичу из Пустозерской темницы ("А еже крестятся тремя персты. Послан.27 протопопа Аввакума) находится также в сборнике скрытнической тематики ОРК НБ СыктГУ Вашк.р.-22). Еще один список "Челобитной инона Авраамия царю Алексею Михайловичу" сделан в 1902 году М.И.Матевым (РС РМП р.-10). Следует отметить, что в сборнике старообрядческой тематики РС РМП р.-10 находится также "Послание инона Авраамия благочестивой княгине" (боярыне Морозовой).

Некоторые произведения Матевы-Палевы в начале XX в. копировали с журналов, выписываемых ими из Москвы. Как правило, это были статьи о старообрядчестве историографического плана из научных и научно-популярных изданий: "Очерки из быта старообрядцев", "Иконоборческий толк в беспоповщине", "Миссионерские сведения о расколе" и др. (РС РМП р.-14).

Многие книги Матевы-Палевы выписывали из Москвы⁶¹. Печатная Книга Триодь цветная 1901 г. (РС РМП п.-2) была получена, согласно записи на ней, из Москвы: "Сия книга получено по заказу из Москвы почтой по адресу: Важгорт, п/о, 1916 году, Матевой-Палевой Дарьей Яковлевной". В составе родовой библиотеки много печатных книг из московских старообрядческих типографий. Так, например, Канонник начала XX в. (РС РМП п.-32) был прислан в 80-е гг. из Москвы Преображенской общиной. Помимо этой в родовой библиотеке хранятся и другие книги, изданные Преображенской типографией: Житие Василия Нового 1912 г. (РС РМП п.-27), Служебник, 1911 г. (РС РМП п.-25), Пролог на сентябрь, октябрь, ноябрь, 1915 г. (РС РМП п.-4), Катехизис, 1911 г. (РС РМП п.-13), Апокалипсис Толковый Андрея Кесарийского, 1913 г. (РС РМП п.-1), Часовник с канонами, 1908 г. (РС РМП п.-15), Устав о домашней молитве, 1910 г. (РС РМП п.-16), Деяния и послания апостолов, 1913 г. (РС РМП п.-10), Чиновник, 1909 г. (РС РМП п.-35), Канон Нифонту, 1910 г. (РС РМП п.-38), Канон Николе Чудотворцу, 1912 г. (РС РМП п.-39), Канон Марии Египетской, 1913 г. (РС РМП п.-40), Канон Параскeve Пятнице, 1915 г. (РС РМП п.-41), Канон "за всяко прошение", 1910 г. (РС РМП п.-42), Каталог "богослужебных и поучительных" книг типографии Г.К.Горбунова при Преображенском богоделном доме, 1912 г. (РС РМП п.-46, 47), Толкование псалмов Афанасия Александрийского, 1912 г. (РС РМП п.-50).

На Удоре между отдельными центрами староверия шел довольно интенсивный обмен книгами. Так, в сборнике второй половины XIX в. РС РМП р.-6, написанном гражданской скорописью руки И.М.Матева, есть запись, свидетельствующая о тесных связях Пучкомы, в которой в XIX-XX вв. проживал старообрядческий род Рахмановых-Матевых-

⁶¹ Вероятно, часть старопечатных книг была прислана из Москвы по инициативе Дмитрия Яковлевича Матева. Это можно заключить из воспоминаний о нем М.И.Палевой: «А брат Дмитрий у мамы, он был большой служитель за народ. Дмитрий-то Яковлевич, он долго в Москве служил, старопечатные книги до революции он еще высыпал». ФА СыктГУ.. Рф 0901.

Палевых, и Важгорта: "Сия книга переписано прадедом Иваном Малахиевичем Матевым из книги Альфа и Омега, одолжено из Важгорта" (запись сделана М.И.Палевой на л.л.).

Некоторые книги попадали в родовую библиотеку иным путем. В книге Синодального издания "Минея четья Дмитрия Ростовского" (книга 7 на март) находится штамп Земской бесплатной публичной библиотеки⁶². Надо сказать, что подобного рода народные библиотеки учреждались Стефано-Прокопьевским миссионерским братством. Так, в Отчете о деятельности Великоустюжского Стефано-Прокопьевского братства за 1905-1906 гг. говорится о том, что для "более деятельного осуществления поставленной Братству цели о содействии духовенству в деле религиозно-нравственного образования народа и охранения его от вредных противорелигиозных влияний" совет Братства решил открыть "возможно большее число народных библиотек и читален в приходах". На общем собрании Братства 8 июля 1906 г. было ассигновано 100 рублей на открытие приходских читален-библиотек в тех приходах, где они не могут быть открыты на местные средства⁶³.

Пометы в некоторых рукописных и печатных книгах из родовой библиотеки говорят о том, что они использовались представителями старообрядческой династии как помянник. В Каноннике (РС РМП п.-36) находятся многочисленные поминальные записи М.И.Палевой с 1984 по 1991 гг. Не случайно химическим карандашом она сделала надпись на книге, назвав ее "Панахионник". Поминальные записи встречаются также на листах и на внутренней стороне обложки печатных святцев РС РМП п.-54. Известен список рода Ивана Малахеевича Матева, названный в рукописи РС РМП р.-35 "Сверток родителей".

Представителями рода Рахмановых-Матевых-Палевых на протяжение XIX-XX вв. составлялся помянник удорских деревень (РС РМП р.-37). Один из авторов-составителей рукописи Михаил Иванович Матев назвал ее "Помянник", точно определив круг поминаемых лиц – старообрядцев Удорского края, или "многоверных": "Памятникъ симъ преставление умершемъ многовернымя". Михаил Иванович Матев оставил в данной рукописи не только свои мирские инициалы, но и указал свое имя в скрытническом крещении – Иоанн (И.И.Матев), поэтому можно говорить о том, что данный памятник М.И.Матев составлял, уже обратившись в скрытничество.

В плеяде удорской старообрядческой династии писцов и книжников Рахмановых-Матевых-Палевых деятельность Ивана Малахеевича Матева может по праву расцениваться как самая значительная и яркая.

⁶² Примечательна запись, сделанная позднее М.И.Палевой: «Сия книга получена в подарок от учителя Степана Ивановича Размыслова за поездку до села Важгорта Иваном Григорьевичем Палевым, 1916 году».

⁶³ Отчет о деятельности Велико-Устюжского Стефано-Прокопьевского братства за 1905-1906 г. В.Устюг: Тип. П.Н.Лагирева, 1907. С.41.

Большой интерес представляют оригинальные сочинения И.М.Матева. Он является одним из авторов Удорского дневника (НМРК. Собр.Тек.пост.р.-68), написанного на русском языке⁶⁴.

Известна также написанная им рукопись 1848 и 1878 гг., содержащая рекомендации о способах и методах окрашивания красками (НМРК. Собр. Тек. пост.р.-69), написанная на русском языке с параллельным переводом на коми язык, причем текст располагается на листе рукописи в две колонки⁶⁵.

Удорские рукописи являются образцами поздней крестьянской рукописной книги, поэтому в палеографическом и кодикологическом отношениях обладают рядом специфических черт. Как правило, бумага, которая использовалась для их создания, машинная русская, штемпелеванная, фабрики наследников Сумкина, Лальской фабрики, фабрики Рязанцевых. Большинство рукописей написано полууставом, восходящим у лучшего представителя писцовой династии И.М.Матева к поморскому полууставу; гораздо реже встречается скоропись. Формат рукописей, созданных удорскими книжниками, обычно в четвертую долю листа. Именно такой формат имеют даже тысячелистные сборники-«цветники». Рукописные книги написаны черными и коричневыми чернилами, в XX в. для письма используется шариковая ручка с синим стержнем. В оформлении удорских рукописей можно отметить присущий поздним рукописям эклектизм стиля: иногда в оформлении заставок, выполненных пером и раскрашенных в три основных цвета – зеленый, черный и желтый, – включаются фрагменты, вырезанные из заставок в старопечатных книгах.

Бозовы

Широкое распространение среди местного населения Удорского края, придерживающегося филипповского согласия, получила "бозовская вера", самая многочисленная и влиятельная. Сегодня известно, что несколько поколений семьи Бозовых, в большинстве своем проживавших в селе Важгорт Удорского края, придерживались старообрядческого вероучения. Имена представителей этого рода довольно часто встречаются в официальных документах, составленных представителями духовных и гражданских ведомств.

Среди старшего поколение этого рода известны имена трех братьев – Петра Афанасьевича, Тита Афанасьевича и Семена Афанасьевича Бозовых. Два брата – П.А.Бозов и С.А.Бозов – прожили всю свою жизнь в селе Важгорт Яренского уезда. Петр Афанасьевич Бозов имел семерых детей: четверых сыновей – Ивана, Андрея, Михаила, Василия, и трех дочерей – Агриппину, Парасковью, Евдокию.

⁶⁴ Более подробно см. об этом в главе 2. Текст Удорского дневника публикуется в разделе «Тексты».

⁶⁵ Текст предисловия И.М.Матева на русском и коми языках приводится в разделе «Тексты».

С.А.Бозов, подобно братьям, исповедывал старообрядческое вероучение; в свою очередь, он имел восьмерых детей: троих сыновей – Василия, Якова, Филиппа, и пятерых дочерей – Акилину, Марью, Христину, Анну, Дарью.

Практически все представители семьи Бозовых⁶⁶ в той или иной степени придерживались старообрядческого вероучения. Согласно исповедальным ведомостям, ежегодно составляемым приходским духовенством, члены семейства Бозовых не были у исповеди и не принимали Святого причастия у священника православной церкви на протяжении нескольких лет, иногда и в течение всей своей жизни⁶⁷. Между тем, несмотря на свою приверженность старообрядческому вероисповеданию, большинство из семьи Бозовых, по официальной статистике, числились православными, лишь по каким-то причинам отклонившимися от церковного причащения.

О судьбе третьего брата – Т.А.Бозова – до нас дошли немногочисленные сведения. В 60-70-х гг. XIX в. против отдельных представителей семейства Бозовых, обвиненных в распространении старообрядческих учений среди местных жителей, было возбуждено уголовное дело, по которому Тит Афанасьевич Бозов "был сослан в Сибирь", а дети его брата П.А.Бозова Михаил и Прасковья Бозовы "содержались в Яренской тюрьме"⁶⁸. О дальнейшей судьбе Т.А.Бозова, высланного с Удоры по религиозным мотивам, к сожалению, сведений не обнаружено.

Наибольшим авторитетом в среде односельчан из второго поколения семьи Бозовых пользовался один из сыновей П.А.Бозова – Михаил Петрович (1826-1908 (?)), который зачастую именуется в документах, составленных представителями официальных властей, как "главный наставник самой многолюдной новопоморской секты Удорского края"⁶⁹. По сведениям окружного миссионера Удорского края, к концу жизни М.П.Бозов ослеп, но, несмотря на свою болезнь, продолжал

⁶⁶ Жительница с.Пучкома Удорского района Республики Коми М.И.Палева в своих воспоминаниях о семье Бозовых отмечает: «Бозовы местные, Важгортские. Такие тоже труженики были. Имели много угодья, много земли. Почему их купцами называли? Они вот только старались за народ, возили туда в Москву промысел отсюда. Промысел возили. Крестьяне они были. Ездили на своих лошадях до Москвы. Увозили промысел дичи, а оттуда вот и привозили книги да иконы, да кое-что. Вот так они и жили, ездили. А потом у этого Бозова Петра было четыре сына. Вот и сыновья-то рассеялись. Один в Москве зажился, уехал в Москву с семьей. Другой на Мезени жил. А два брата в Важгорте были. Имена были Алексей Михайлович, Иван Михайлович, Василий Михайлович и Григорий Михайлович. Два брата Василий да Григорий жили в Важгорте. Этот Григорий венчался в Москве, важгортский. Да вот его наш поп, он документ не принес, и наших не признали законным мужем и женой. Незаконнорожденной зарегистрировали дочку у них Агафью. (Венчался) по-старообрядчески в нашей церкви». «(Здесь вера относилась) к поморскому согласию... У нас разрешается жениться, а там, если что в ..., не разрешается жениться, если уже был женатый, уже разведись, да пост принимай сорок дней, да потом туда берут молиться» – ФА СыктГУ. РФ. 0901-26.

⁶⁷ НА РК. Ф.231. Оп.1. Д.217. Л.674-716; Д.222. Л.679-714.

⁶⁸ НА РК. Ф.7. Оп.1. Д.304. Л.61.

⁶⁹ ВУФ ГАВО. Ф.265. Оп.1. Д.119. Л.48.

пользоваться в кругу местных жителей славой знатока старообрядческого вероучения⁷⁰.

Среди представителей следующего поколения семьи Бозовых самым известным в кругу местных староверов, несомненно, был старший сын В.П.Бозова Михаил Васильевич Бозов, который стал восприемником в наставнической деятельности после смерти своего дяди М.П.Бозова. Михаил Васильевич Бозов, на протяжении нескольких лет осуществлявший руководство старообрядческой братией (на 1909 г. он состоял наставником около 32 лет), был известен среди местных жителей как начитанный книжник и начетчик, с детства воспринявший религиозное вероучение своих предков, воспитанный на книжной традиции и почитании письменного слова.

О деятельности этого наставника местных старообрядцев до нас дошло довольно много документальных свидетельств. Так, в составе документов Яренского уездного полицейского управления сохранилось несколько прошений старообрядческого наставника М.В.Бозова на имя отдельных представителей официальной власти и последовавшие за этим официальные резолюции гражданского начальства, которые представляются нам довольно интересными в плане изучения взаимодействия официальных властей и старообрядцев Удорского края. Среди этих документов особо выделяются два прошения М.В.Бозова на имя полицейского урядника 15 участка Яренского уезда Вологодской губернии, выполненные в официально принятой форме с соблюдением формальных признаков – традиционных обращений, вступлений, концовок. Но между тем эти прошения, составленные старообрядческим наставником, заметно отличаются от подобного рода документов.

По всей видимости, первоначально М.В.Бозов пытался самостоятельно, силой своего авторитета, воздействовать на новых старообрядческих "учителей" и начетчиков и, пытаясь отвести их от наставничества, обращался к ним с устными увещаниями. Кроме наставлений устного характера, М.В.Бозовым было составлено (9.03.1909) письменное запрещение на наставническую деятельность неграмотного

⁷⁰ По словам миссионера В.Вишерского, «местопребывание его находится в селе Важгорт... Он в настоящее время уже не видит. У него есть множество подвластных ему наставников и наставниц, через которых и распространяет свое учение. Сам же из дома своего никуда не выходит. Большим авторитетом пользуется сей Бозов в Удорском крае, что от имени его и саму веру называют «бозовской». В деревне Муфтюг наставником «бозовской» веры является Никита Кириллов Ивкин, 65 лет от роду, в селе Чупрове – Иван Козырев. В селе Важгорт, кроме главного наставника Михаила Бозова еще есть двое: Михаил Васильев Бозов и Михаил Лукин, оба лет 45 от роду. Кроме вышепоказанных наставников, есть еще и другие: в деревне Пучкоме Иван Устинов, в деревне Островской Роман Созонов, в деревне Выльгортской некто Южин и три наставницы – две старые девы и одна замужняя жена. Одну наставницу зовут Елизаветой, другую Евдокией, а замужнюю женщину зовут Гликерию. Все вышепоказанные мною наставники и наставницы всецело заражены духом «бозовской веры» и во всем следуют и подчиняются его учению» – ВУФ ГАВО. Ф.265. Оп.1. Д.119. Л.48-48 об.

крестьянина деревни Кирикской Важгортской волости Андрея Савельева Скоморокова с приложением выписок "законных правил" из "Кормчей".

Можно полагать, что новые наставники проигнорировали письменное обращение М.В.Бозова, после чего 13.03.1909 г. он составляет прошение с просьбой произвести дознание о наставнической деятельности крестьянина А.С.Скоморокова. Согласно прошениям М.В.Бозова, несколько крестьян, проживающих в селениях Важгортского прихода, – А.С.Скомороков, житель с.Важгорт М.Ф.Лукин, крестьянка д.Острово Е.Созонова и другие – "составили шайку-заговор" с тем, "чтобы окончательно лишить меня от наставнической должности, которой я безъпрерывно служил на той должности до издания сего указа 28 лет и после издания сего указа 4-й год служу"⁷¹. В данном случае М.В.Бозов, по всей видимости, имеет в виду указ (1905 г.) о веротерпимости, согласно которому коренные старообрядцы получили возможность открыто исповедовать свою веру и производить культовую практику в кругу своих единоверцев.

Эти документальные материалы демонстрируют нам существовавшие прения и разногласия между наставниками местных толков Удорского края. Со смертью М.П.Бозова, пользовавшегося беспрекословным авторитетом и в той или иной мере объединявшего местных старообрядцев-филипповцев в единую общину, среди староверов Удорского края начинаются разногласия по поводу наставничества, приведшие к разделению на отдельные, еще более малочисленные группы, которые выдвигали из своей среды нового руководителя. По-видимому, М.В.Бозов, ставший восприемником своего дяди в деле руководства староверами "бозовского" толка, уже не пользовался таким доверием и не сумел объединить вокруг себя старообрядцев-филипповцев Важгортского прихода. Возможно, подобное неприятие действий М.В.Бозова было вызвано "сотрудничеством" старообрядческого наставника с официальными властями, к которым у старообрядцев было традиционно негативное отношение.

Судя по прошениям, старообрядческий наставник М.В.Бозов был обеспокоен действиями неграмотного крестьянина А.С.Скоморокова, который "вовсе ничего не знает и не умеет править по книгам и по уставам и по правилам святых пророков, святых апостолов"⁷². При этом М.В.Бозов замечает, что неграмотный наставник не только "не годен" к наставничеству, но и "всеми правилами извержен и отлучен, от церкви изгнан". Автор прошения приводит выписки из авторитетной литературы, прежде всего книги "Кормчей", подтверждающие его доводы о недопущении неграмотного крестьянина к наставнической деятельности.

⁷¹ НА РК. Ф.7. Оп.1. Д.304. Л.6 об.

⁷² НА РК. Ф.7. Оп.1. Д.304. Л.6

В то же время М.В.Бозов оговаривается о неведении самим крестьянином Скомороковым ложности своих деяний: "Но он это не думает об себе, мниться быть святителем, высокого степени возводит себя и глупых несведущих и неразумных людей-зырян отводит от правого пути, прельщает тем, чтобы окончательно укрепить тем за собою весьма противозаконную корысть". Действия "наставника" А.Скоморокова М.В.Бозов считает противозаконными, поскольку они, по его мнению, не отвечают ни современным нормам российского законодательства, ни правилам святоотеческих учений и авторитетных у старообрядцев книг.

Противопоставляя законность собственного наставничества и неправомерность действий других старообрядческих "учителей", М.В.Бозов в качестве доказательства приводит сведения об утверждении его в должности местного наставника органами гражданской власти. Согласно заявлению М.В.Бозова, первое официальное прошение об утверждении его в этой должности было отправлено в Комитет министров 8.08.1905 г., последнее прошение подано 20.09.1909 г. в Вологодское губернское правление. Главным свидетельством, удостоверяющим право М.В.Бозова на наставничество, являются две доверенности, подтвержденные "рукоприкладством в числе 60⁷³ человек домохозяев"⁷⁴. В отличие от М.В.Бозова, которого можно считать легально зарегистрированным старообрядческим наставником, деятельность его противников носила неофициальный характер. Указывая на противозаконный характер деятельности неграмотных наставников, М.В.Бозов в своем прошении задается вопросами, опровергающими доводы и действия нелегальных наставников: "Почему же они заблаговременно не позаботились о себе? Есть ли они ранее были избранные наставниками, то бы они едва ли могли умолчать о таком важном деле?"

Останавливаясь на мотивах поведения А.Скоморокова, М.В.Бозов полагает, что в "настоящее время он, Скомороков, склонил к себе для облегчения себя в оть[ве]тственности крестьянина с. Важгорта Михаила Филиппова Лукина, хотя бы сколь грамотной". Между тем автор донесения категорично заявляет, что М.Ф.Лукин "по этому поводу ничего не знает, он этому не учился и книги у него нет, и учиться нечем, и завести книги он еще не мог, потому и ничего не знает"⁷⁵.

М.В.Бозов усматривает корыстный характер деятельности М.Лукина, который решил "обеспечить себя наставником для выгодного своего мнения, чтобы окончательно отбыть своих сыновей от воинской повинности и лишить меня должности"⁷⁶. По мнению М.В.Бозова,

⁷³ В другом прошении на имя гражданского начальства М.В.Бозов приводит иное число старообрядцев, подтверждающих его наставничество, а именно 80 человек.

⁷⁴ НА РК. Ф.7. Оп.1. Л.304. Л.6 об.

⁷⁵ Там же. Л.8.

⁷⁶ Там же. Л.8.

подобные "противозаконные" действия неграмотных крестьян были организованы через других старообрядческих наставников – местных староверов Стефана Юдина и Андрея Патракова – "известных моих враждебников", издавна находившихся в противоречиях с семейством Бозовых по поводу вероисповедания. Обращаясь к вопросу о благонадежности по отношению к правительенному законодательству и политике, важдортский наставник сообщает о выполнении им всех государственных повинностей, в том числе воинской, противопоставляя себе положение М.Лукина: "У меня все исполнено вполне законным порядком. Средний сын мой Семен М.Бозов служил старшим ун. афицером на военной действии [в] г.Симбирске. ...Лукин еще этого не дослужил, а придумал запятнать мое честное поведение"⁷⁷.

В заключение своего прошения М.В.Бозов обращается к полицейскому уряднику с просьбой "зделать на месте допросы... и воспретить Андрея Скоморокова от наставнической должности, чтобы он въпредь некого самовольно не крестил и не погребал, и не хоронил до особого распоряжения высшаго начальства, также и то, что и другие его все товарищи, чтобы не касались некуда крестить, ни погребать, ни кормить никого"⁷⁸.

Донесения М.В.Бозова, с одной стороны, могли быть обусловлены намерением оградить от наставничества лиц, "неготовых" к исполнению тайнств крещения, исповедания, погребения, с другой – попыткой сохранить свою паству, в число которой, по-видимому, входили не только крестьяне с.Важдорт, но и жители близлежащих деревень – Кирика, Острово, Выльгорта. По всей видимости, местные старообрядцы, допускавшие к исполнению богослужебных обрядов несведущих лиц, не видели большой разницы между грамотным и неграмотным наставниками и зачастую предпочитали обращаться к местному "учителю", в ряде случаев являвшемуся их родственником, нежели дожидаться именитого начетчика из соседнего поселения.

По-видимому, прения по поводу наставничества среди удорских старообрядцев существовали и ранее, однако необычность данной ситуации состоит в том, что наставничество оспаривается при содействии официальной власти, которая на протяжении прошлых десятилетий воспринималась только как карающий орган по отношению к последователям староверия.

Интересно проследить изменение отношения удорских староверов-филипповцев, в частности старообрядческого наставника М.В.Бозова, к официальным властям. Прежние поколения удорских староверов этого согласия стремились как можно меньше контактировать с гражданскими чиновниками, поскольку встречали по отношению к себе с их стороны лишь карательную политику. Существенно изменяются отношения староверов и официальных властей начиная с

⁷⁷ НА РК. Ф.7. Оп.1. Д.304. Л.8.

⁷⁸ НА РК. Ф.7. Оп.1. Д.304. Л.6 об.

конца XIX - начала XX вв., когда государством предпринимается ряд мер к смягчению карательных мероприятий по отношению к старообрядцам "невредных" согласий и толков. В начале XX в. старообрядческим пастырям, наставничество которых подтверждено местными староверами, было разрешено ведение богослужебных обрядов, передано составление официальных метрических ведомостей и т.д.

Безусловно, семейство Бозовых как старообрядческая семья, из которой вышли широко известные в кругу местных жителей старообрядческие наставники, должна была иметь библиотеку рукописных и старопечатных книг, по крайней мере богослужебного характера, предназначенных для проведения различных религиозных обрядов. К сожалению, на сегодняшний день среди рукописных и старопечатных книг удорских старообрядцев, входящих в различные книжные собрания, мы не обнаружили сборников, в которых бы содержались авторские, владельческие или читательские записи, позволяющие говорить об определенной принадлежности тех или иных книг семье Бозовых. В нашем распоряжении имеется лишь список старообрядческих богослужебных книг семьи Бозовых, которые, согласно ходатайству М.В.Бозова 1910 г., были отобраны 40 лет тому назад по распоряжению судебного следователя Яренского уезда Правдина у его родственников – деда Петра Афанасьевича и брата его Тита Афанасьевича Бозовых, отца Василия Петрова Бозова, дяди и тетки по отцу Михаила и Парасковьи Петровых Бозовых, обвинявшихся в распространении старообрядческих вероучений.

В 1910 г. М.В.Бозов составляет прошение в вышестоящие органы о возвращении ему отобранных книг, среди которых было 11 старопечатных изданий: "Преполоя, т.е. Октоя на 8 голосов" (2 книги), "Пролог на круглый год, жития святых" (4 книги), "Апостол толковый, нетолковый" (1 книга), "Св. Евангелие тетро, нетолковое" (1 книга), "Праздничная Минея со службами на великие Господсия и Богородичные праздники на круглый год" (1 книга), "Постная Триодь" (1 книга). По словам М.В.Бозова, "книги эти по наследству должны были перейти в мою собственность, и потому я возбуждал ходатайство о возвращении их"⁷⁹. Все обозначенные книги, принадлежащие семье Бозовых, представляют собой богослужебную литературу, что весьма характерно для старообрядческой семьи, представители которой на протяжении нескольких десятилетий являлись духовными руководителями старообрядческой общины.

Прошение М.В.Бозова не было удовлетворено светским начальством. На запрос старообрядческого наставника местные власти выслали расписку родственников М.В.Бозова – Михаила, Василия и Парасковьи Бозовых, составленную в 1873 году, согласно которой "при сланныя при предписании Вологодского губернского правления за №95 книги Псалтыри, поучения Ефрема Сирина и аввы Дорофея,

⁷⁹ НА РК. Ф. 7. Оп.1 . Д.304. Л 61.

Канонник под №5 и медные иконы получили⁸⁰. Несмотря на несоответствие количественного состава конфискованных и возвращенных книг, просьба Бозова была отклонена и возбужденное дело "оставлено без последствий". При этом с наставника М.В.Бозова были взысканы денежные средства в количестве 1 рубля 50 копеек "гербового сбора и гербовой марки"⁸¹.

Примечательно, что подобные ходатайства и прошения о возвращении конфискованных предметов культа у старообрядцев Удорского края не были единичны. Прежде всего этому способствовала примирительная политика государства, проводившаяся по отношению к староверам начиная с начала XX в. После издания указа о веротерпимости (1905 г.) в государственные учреждения стали поступать прошения местных "раскольников" о возвращении староверам рукописных и старопечатных книг, некогда отобранных у них или их родственников⁸². Эти ходатайства свидетельствуют, в первую очередь, об отношении удорских старообрядцев к старинной рукописной и старопечатной книге, хранящейся как святыня и используемой в богослужебной практике не одним поколением старообрядческих семейств.

Ильины

Родословная семьи Ильиных, среди представителей которой было немало сторонников страннической традиции, восходит к Стефану Иванову Ильину (1795-...?), проживавшему в деревне Муфтюге Удорского края. Его сын Филипп Стефанович Ильин, по всей видимости, исповедывал старообрядчество, но, согласно приходским исповедальным ведомостям, числился принадлежащим к официальному православию, но не бывшим в течение нескольких лет у исповеди и причастия. Ф.С.Ильин имел троих сыновей – Никиту, Семена, Павла – и пятерых дочерей – Пелагею, Евдокию, Афанасию, Марию, Анастасию, которые в большинстве своем стали последователями страннического согласия. Самым известным среди детей Ф.С.Ильина стал его младший сын Павел, более известный под именем наставника Прохора Филипповича. По всей видимости, сам Ф.С.Ильин в конце своей жизни принял скрытническое крещение, уехав вместе с сыном Павлом в Каргопольский уезд. На сегодня осталось невыясненным, что подтолкнуло семью Ильиных к принятию страннического вероучения. Однако мы можем с уверенностью сказать, что столь широкое распространение страннической идеологии в кругу местного населения Удосского края произошло посредством этой семьи, в первую очередь

⁸⁰ Там же. Л.63 об.

⁸¹ НА РК. Ф.7. Оп.1. Д.304. Л.67 об.

⁸² Подобное прошение о возвращении отобранных книг поступает в Вологодское духовноеправление в 1913 г. от старообрядца д.Верхозерье Удорского края И.Е.Коровина (см. ниже).

благодаря деятельности именитого каргопольского и удорского страннического наставника П.Ф.Ильина.

Старший сын Ф.С.Ильина Никита Филиппович проживал в д.Муфтуоге Удорского края и являлся на протяжении нескольких лет странноприимцем, или, по наименованию самих скрытников, "христолюбцем", в доме которого находили себе приют христиане-странники. Во время своих приездов на Удору наставник Прохор останавливался в доме своего брата-христолюбца Никиты Филипповича, совершая скрытнические богослужебные обряды и проводил проповеднические беседы с местным населением⁸³.

Одна из дочерей Ф.С.Ильина – Пелагея, по все видимости, еще в молодости уехала из родных мест, переселившись в Каргопольский уезд⁸⁴. Возможно, именно к ней впоследствии и переехали отец и сын Ильины.

Две младшие дочери Ф.С.Ильина – Мария и Анастасия – были выданы замуж за крестьян, поживающих на территории Удорского края, первая – в село Чупрово за Михаила Ивановича Козырева, ставшего впоследствии известным странноприимцем и проповедником страннического вероучения; другая – за Василия Петровича Федорова, проживавшего в деревне Муфтуоге, подобно своим родственникам, исповедовавшего странничество и являвшегося странноприимцем в селе Муфтуоге. Не исключено, что именно родственные отношения семей Ильиных-Козыревых-Федоровых способствовали столь прочному утверждению идеалов страннической жизни в кругу членов этих семей.

Наставник Прохор Филиппович Ильин, в прошлом житель села Муфтуоги Удорского края, прожил почти всю свою сознательную жизнь в Каргопольском уезде Олонецкой губернии. Несмотря на то, что имя "старшего" Прохора до сих пор хранится в памяти отдельных старожилов Удорского края, в целом до нас дошли немногочисленные и весьма противоречивые сведения об этом известном в свое время скрытническом деятеле. Мы предприняли попытку реконструировать жизненный путь и деятельность П.Ф.Ильина, который являлся на протяжении нескольких лет одним из руководителей страннической братии Каргопольского предела и оказал существенное влияние на распространение странничества на Удоре.

⁸³ Так, по словам Н.Ф.Ильина, приведенным в рапорте полицейского урядника, во времена очередного приезда наставника Прохора на родину в 1908-1909 гг. большую часть времени П.Ф.Ильин прожил в доме Никиты Филипповича, «в Рождество и Пасху брат его совершал богослужение в его доме, на каковом присутствовали крестьяне дер. Муфтуоги, которых назвать не может. На богослужении был и он, что это было за богослужение, выскажать не может, да и позабыл. За богослужением брат говорил слово молящимся, в каковом восхвалял свою веру и говорил, что в вере православной не спаси душу, что надо идти в горы и пещеры; о правительстве и государе-императоре ничего не говорил, далее от показаний отказывается» – НА РК. Ф.7. Оп.1. Д.304. Л.40 об.

⁸⁴ НА РК. Ф.7. Оп.1. Д.304. Л.48.

Упоминания о П.Ф.Ильине встречаются в самых разнообразных официальных документах, составленных представителями церковного и гражданского начальства: в ежегодных отчетах окружных и епархиальных миссионеров края, рапортах полицейских урядников и местных священников, обеспокоенных столь сильным влиянием скрытнического наставника на местное население. Однако подобные сведения по большей мере носят субъективный характер, поскольку они предоставлялись людьми, принадлежащими к оппозиционно настроенной стороне и имеющими порой весьма приблизительные данные о жизни скрытнической общины, последователи которой отвергали любые действия официальной власти.

Более достоверные сведения о внутриобщинной жизни сторонников скрытнического согласия можно почерпнуть из письменных источников, непосредственно бытавших в этой среде. Прежде всего к этим документам относятся рукописные сборники, созданные местными книжниками, куда зачастую включались постановления скрытнических соборов, сочинения местных наставников, руководителей пределов и рядовых странников. Не последнюю роль в изучении жизни каргопольских и удорских скрытников играют сочинения М.И.Залесского⁸⁵; некоторые из них посвящены специальному обзору формирования страннического согласия и истории жизненного уклада местных скрытников. Изучение документов, созданных в скрытнической среде, помогает значительно расширить наши представления о жизни скрытнической общины, восстановить историю развития данного согласия в XIX-начале XX вв.

Наставник Прохор Филиппович (по-зырянски Прокур; мирское имя – Павел Филиппович Ильин, 1865-1922(?)) родился в селе Муфтюге Удорского края в семье, придерживающейся старообрядческого вероучения. Согласно страннической традиции, после принятия крещения человек получал новое имя, оставляя свои "мирские" имя и фамилию⁸⁶. Именно таким именем – Прохор Филиппович, или просто Про-

⁸⁵ Максим Иванович Залесский – каргопольский скрытник XX в., перу которого принадлежит несколько сочинений исторического характера. По всей видимости, П.Ф.Ильин был лично знаком с М.И.Залесским, который, в свою очередь, играл не последнюю роль в жизни каргопольской братии. В произведениях М.И.Залесского можно встретить материалы, непосредственно касающиеся распространения странничества на Удоре, ценные сведения о П.Ф.Ильине. Однако из этих сочинений можно почерпнуть только отдельные факты из жизни каргопольской братии, в частности наставника Прохора. По всей видимости, эти страннические деятели принадлежали к различным религиозным общинам, враждебно настроенным по отношению друг к другу. Поэтому в произведениях М.И.Залесского отражена столь негативная оценка деятельности сторонников оппозиционной общины скрытников, в том числе и П.Ф.Ильина.

⁸⁶ М.И.Залесский, рассуждая о страннических именах и фамилиях, говорит по этому поводу следующее: «При поступлении в странство перемена имени обязательна для каждого. Это производится посредством крещения. С тех пор личность, получив новое имя, пользуется при всяком случае этим именем, добавляя к этому отчество. Фамилия остается в миру, пренебрегается по той причине, якобы она прикрепляет странника к месту и бывшей родине. С одной стороны, этим личность яснее выполняет идеал странства, с другой,

хор – именитый наставник подписывался в резолюциях страннических соборов, в ряде своих посланий каргопольской братии. На сегодня известно, что отец будущего наставника, его родные братья и сестры исповедывали странническое вероучение. Некоторые из них покинули родину, приняв странническое крещение, другие – продолжали жить в селениях Удорского края, являясь странноприимцами для последователей скрытничества. Интересно, что некоторые самые известные на Удоре последователи этого учения находились в родственных отношениях с наставником Прохором.

По сведениям вологодского епархиального миссионера, представившего свои ежегодные отчеты о состоянии староверия на Удоре, П.Ф.Ильин еще в детстве, будучи двенадцатилетним мальчиком, покинул родину и "вместе со стариком отцом ушел в раскольнический скит, где научился раскольнической мудрости – умению обвинять церковь и иконописному ремеслу"⁸⁷. Подобные сведения можно встретить и в сочинении М.И.Залесского: "Прохор Филиппович (Виноградов) – зырянин по национальности (род. 1861 г., умер 1922 г.), он учился иконному мастерству в Ярославском пределе у Зосимы Ивановича"⁸⁸, писал под Вичугой у Карпова⁸⁹ и порядочно времени писал в Данилове (у Рябинина)⁹⁰, "в Пошехонском уезде у Ионы Антоновича"⁹¹. После периода ученичества и странничества по разным местам в 1878 г. П.Ф.Ильин возвратился в Каргопольский предел, где он "порядочно проживал и писал иконы"⁹². Выдвижение Прохора Филипповича на место одного из руководителей округа произошло, по всей видимости, после 1905 года. Собравшиеся на очередной собор постановили выдвинуть старца Порфирия Давыдова Глухарева, проживавшего в "Шунском пределе", "старшим" Каргопольского округа. По замечанию М.И.Залесского, "Порфирий был родом пинежанин, странник с молодости, даром руководства вообще не обладал, был мелочен, скуп и недальновиден. В помощники ему был призван Прохор Филиппович (Виноградов)"⁹³; около него "объединялись все странники

на случай опасности ареста, допросов страннику легче, удобнее выпутаться из рук урядника или церковного старосты, которая, встречая другое имя и не имея возможности установить фамилию, отпускают личность, полагая, что это не тот человек, которого они ищут» – БАН. Каргопольское собр., №78. С.103.

⁸⁷ ВЕВ. 1903. №6. С.149.

⁸⁸ Зосима Иванович – ярославский странник, иконописец конца XIX-начала XX вв.

⁸⁹ Феодосий Демьянович Карпов (1845 –1933) – странник Вичугского предела, иконописец.

⁹⁰ Александр Васильевич Рябинин – преимущий старейший страннической братии с 1910 г.

⁹¹ Иона Антонович – скрытнический иконописец конца XIX – начала XX вв.

⁹² К сожалению, на сегодняшний день практически нет работ, посвященных иконописцам-странникам. Изучение этой проблематики должно стать темой специального исследования, посвященного иконописной традиции старообрядцев Русского Севера XIX-начала XX вв.

⁹³ Залесский М.И. Исторический очерк каргопольских странников. БАН. Каргопольское собр., № 78. С.77.

из зырян, которых было в Каргопольском уезде десятка полтора"⁹⁴. Интересно, что М.И.Залесский, говоря о наставнике Прохоре, упоминает не его родовую фамилию – Ильин, а другую – Виноградов. Представители гражданской и церковной властей, производившие дознание по делу о "противогосударственной" деятельности наставника Прохора, упоминают несколько фамилий, имеющих отношение к П.Ф.Ильину, – Виноградов, Орлов⁹⁵. Возможно, что изменение фамилии было обусловлено своего рода конспирацией, поскольку последователи странничества, по большей части руководители старообрядческих общин, подвергались преследованиям со стороны официальных властей как сторонники "опасного" противоправительственно-го старообрядческого согласия.

Занимая столь высокую ступень в страннической иерархии и играя не последнюю роль в жизни каргопольской братии⁹⁶, наставник Прохор не прерывал своей связи с родиной и периодически туда возвращался, вовлекая в странническое согласие своих родственников и земляков. По сообщениям официальных властей, известно, что наставник Прохор некоторое время проживал в селениях Чупровского прихода в период примерно с 1899 по май 1901 гг. Довольно длительное пребывание на Удоре было связано с карательными мерами официальных властей, проводившимися в этот период по отношению к каргопольским скрытникам. По сообщению каргопольского епархиального миссионера Д.Островского, в августе 1899 г. в Каргопольском уезде властями было открыто "целое "бегунское" кладбище". Последовавшее судебное расследование показало, что странническое вероучение широко распространено среди каргопольских жителей, на месте была открыта "настоящая "бегунская" пустынька", в ряде крестьянских домов обнаружены "тайники" и задержаны отдельные бегуны. К тому же в домах отдельных странноприимцев "было найдено много богослужебных и религиозных, с их изложением "бегунского" учения, духовных стихов и книг". Большинство бегунов, узнав о производившихся поисках и поимке последователей скрытничества, "успели укрыться в лес, чащию в иные деревни; многие же побежали из Каргопольского уезда в смежные с ним уезды..., а также на Вологодско-архангельскую железную дорогу с тем, чтобы пробраться по ней к своим единомышленникам в Ярославль, Москву и Казань"⁹⁷. Указание

⁹⁴ Там же. С.75.

⁹⁵ НА РК. Ф. 7. Оп.1. Д.304. Л.35, 38, 39.

⁹⁶ Согласно справке, приложенной к рапорту пристава Яренского уезда, «все письма и посылки от староверов, живущих в Важгортской волости, на имя Прохора Ильина посылаются адресуемым на имя крестьянина деревни Берсеники Архангельской волости (кажется, переименованной в Александровскую Каргопольского уезда Олонецкой губернии) Трофима Иванова Ушакова для передачи Прохору (он же Павел) Ильину». Подобная предосторожность была вызвана преследованиями полиции сторонников скрытнического согласия, осуществлявших, по мнению гражданских властей, противогосударственную политику.

⁹⁷ Островский Д.В. Каргопольские «бегуны» (Краткий исторический очерк). Петроза-

на эти же факты присутствует в сообщении миссионера С.Клочкива, согласно которому несколько странников приехали на территорию Удорского края осенью 1899 года из Каргополья Олонецкой губернии, "спасаясь от преследований полиции по поводу обнаружения... около Каргополя целого притона бегунской секты"*.

По-видимому, переселение наставника Прохора на родину в этот период было обусловлено именно этими событиями. О деятельности П.Ф.Ильина среди удорских жителей мы узнаем из сообщений окружного миссионера В.Вишерского: из местных начетчиков "особо выделяется некто под именем Прохор. Я его не видел, потому что он избегает меня. Я слыхал, что из начитанных начетчиков. Сей Прохор приезжал из города Каргополя на время и теперь его нет здесь, а живет он в Олонецкой губернии"⁹⁸.

Спасаясь от преследования полиции и проживая на территории Удоры, наставник Прохор Ильин распространяет среди местного населения основы своего вероучения. Согласно отчету помощника епархиального миссионера С.Клочкива, "он настроен прожить здесь в продолжение целого года с простой целью пропаганды раскола, так как будто бы народ под влиянием миссионерских бесед "начинает портиться"⁹⁹. Таким образом, странническим наставником практически сразу была замечена проповедническая деятельность православных миссионеров среди местных жителей, отсюда взаимная настороженность наставника и миссионера православной церкви по отношению друг к другу. Между тем сведения окружного и епархиального миссионеров относительно личности П.Ф.Ильина и его деятельности среди местных жителей весьма приблизительные, поскольку сторонники странничества стремились свести до минимума контакты с официальными властями, вероятно, опасаясь арестов и преследований.

В 1901 году Прохор Ильин покидает Удорский край, возвратившись на Каргополье.

Документальные материалы свидетельствуют, что посещение наставником Прохором своих земляков не было единичным случаем. В декабре 1908 г. П.Ф.Ильин вновь навещает родные места и живет здесь вплоть до июня 1909 г. На сегодня до конца осталось невыясненным, чем был вызван очередной приезд каргопольского наставника. Письменные свидетельства, в частности следственное дело, возбужденное местными властями по поводу деятельности П.Ф.Ильина среди населения Удорского края, позволяют восстановить картину его жизни в этот период. В нашем распоряжении имеются несколько официальных документов, входящих в данное следственное дело: рапо ты приходского священника Петра Ванеева, урядника полицейской стражи

водск. 1900. С.21-22.

* ВУФ ГАВО. Ф.265. Оп.1. Д.119. Л.7.

⁹⁸ ВУФ ГАВО. Ф.265. Оп.1. Д.194. Л.57 об.

⁹⁹ ВУФ ГАВО. Ф.265. Оп.1. Д.119. Л.7 об.

15 участка Яренского уезда Отева, пристава Суворова¹⁰⁰. Каждый из этих документов написан представителями церковной и гражданской властей, и потому отражает точку зрения только одной – официальной – стороны. Учитывая тенденциозный характер этих документов, попытаемся восстановить произошедшие на Удоре события.

По рапорту священника Чупровского прихода П.Ванеева от 5 апреля 1909г., "до начала настоящего 1909 года, хотя скрытники и были в Чупровском приходе, но ничем себя не проявляли, секретно скрываясь в своих тайных притонах. В декабре месяце 1908 года в село Чупрово прибыл из города Ярославля проживавший там 8 лет крестьянин деревни Муфтиюги Павел Ильин... С прибытием в Чупровский приход этих расколоучителей проявилась необыкновенная деятельность в секте скрытников, моления их начались производится чуть не открыто, на моления эти они стали приглашать православных жителей и даже детей школьного возраста"¹⁰¹. Священник П.Ванеев, ведя проповедническую деятельность в "раскольническом" приходе, не чувствует поддержки местного населения и понимает тщетность своих усилий. "Несмотря на мое проповедничество с церковной кафедры и на публичные собеседования с прихожанами, – замечает П.Ванеев, – учение Ильина возымело свое действие. Так, в истекшем Великом Посту было ограниченное число исповедавшихся и причастившихся сравнительно прежних лет; на Святой неделе, во время хождения по домам с иконою Богоматери для славления, половина домохозяев селений Чупровского, Муфтиюнского и Верхозерского не пожелали принять икону и нас". В заключение священник предлагает принять конкретные меры для "остановления подпольной пропаганды скрытников против церкви и правительства": назначить полицейского урядника для Чупровского прихода с несколькими агентами полиции. Причем замечает, что среди подобных лиц "должен быть местный, который знает в лицо всех скрытников и был бы преданным человеком для царя и православия"¹⁰².

Однако рапорт приходского священника не возымел надлежащих действий со стороны гражданских властей. Спустя два месяца после предыдущего донесения он посыпает новый рапорт (от 6.06.1909) на имя Яренского уездного исправника, в котором излагает произошедшие события. Сетуя на отсутствие полицейского урядника и местного агента, он замечает: "Местный урядник Отев, проживающий в селе Важгорт, не бывал в здешних местах месяца 3 или 4. Моя борьба против пропаганды, состоящая только из одних слов, без поддержки законной силы, на которую я мог бы опираться в случае нужды, не возымела надлежащего действия, так как старообрядцы и склонные

¹⁰⁰ НА РК. Ф. 7 Оп.1. Д.304. Л.35.

¹⁰¹ НА РК. Ф. 7 Оп.1. Д.304. Л.47-47 об.

¹⁰² Там же. Л.36.

к расколу не придают никакого значения словам священника, считая его за слугу антихриста"¹⁰³.

Результатом проповеднической деятельности П.Ф.Ильина стало вовлечение в скрытническое согласие около 15 жителей Чупровского прихода Удорского края – "разных крестьян, сочувствующих скрытнической вере", которых Прохор Орлов увез "из села Чупрова в лодке вниз по течению реки Вшки в г.Мезень, а оттуда он увезет их в город Каргополь или город Ярославль...; по показанию здешних людей, он увезет этих лиц в Каргопольский уезд, где в каком-то лесу имеются скрытнические скиты"¹⁰⁴. Среди принявших странническое крещение и покинувших родину вместе с наставником П.Ф.Ильиным духовные и светские власти называют следующих лиц: крестьянин Платон Егоровия Коровин (странническое имя Иосаф (27 лет), его родная сестра Мария Егоровна Коровина (странническое имя Екатерина (23 года), племянница последних – дочь их брата И.Е.Коровина – Вера Ивановна Коровина (по-страннически Ангелина (8 лет), Матрена Ильина (13 лет), Александр Григорьев Багаев (16 лет), Мария Козырева (14 лет), Павла Федорова (11 лет), Никифор Семенов Коровин (53 года), Евдокия Ильина (23 год) и др.¹⁰⁵.

¹⁰³ Там же. Л.36 об.

¹⁰⁴ Там же. Л.37.

¹⁰⁵ В частных архивах удорских жителей хранится фотография местных скрытников, сделанная 23 ноября 1909 г. в Архангельске в мастерской Я.Лейценгера. Учитывая, что удорские странники во главе с наставником П.Ф.Ильиным покинули родину в июне 1909 года, направляясь в Каргопольский район, можно предположить, что эта фотография была сделана во время переезда. На оборотной стороне этих фотографий сохранились надписи адресантов, позволяющие атрибутировать изображенных на них людей. Одна из фотографий в настоящее время хранится в семейном архиве родственницы семьи Коровиных А.А.Ивкиной (д. Муфтюга). Она была послана в 1909 г. матери и брату Платона и Екатерины Коровиных и подписана словами: «Сия карточка посыпаем в подарок родительнице маминоне Харитине Аникинне и братцу Ивану Егоровичу для памяти вечной и незабвенной. Гречный человечки ваши деточ Иоасаф Е[горович] и Ека[терина] Егор[овна], и Ангелина Ив[ановна]. Просим наши худость не забывать». Вторая фотография находится у Н.М.Давыдовой, происходящей из рода Коровиных (отец Михаил Егорович Коровин был двоюродным братом странников Платона и Екатерины Коровиных, мать – бывшая странница А.А.Коровина (старица Галина). Эта фотография была отослана старшей сестре Коровиных – Марии Егоровне, принявшей странническое крещение и проживавшей на территории Удорского края. На обороте фотографии имеется запись, сделанная ее отправителями: «Марии Егоровне. Для памяти незабытной от братца Иоасафа Егор[овича] и Кат[ерины] Е[горовны], и Ангелины Ивановны. Прими от нас небольшой подарок. 1909 г. Иоасаф Егорович». Третья из сохранившихся фотографий с изображением тех же лиц была обнаружена в частном архиве А.Н.Федоровой, вошедшей после замужества в семью Федоровых. Судя по записи, сделанной на ее оборотной стороне, это фотография была отправлена Павлой Федоровой (странническое имя Евстолия (11 лет) и адресована ее родителям – В.П. и А.Ф.Федоровым: «Сию карточку посыпаю я родственникам своим Василию Петровичу, Анастасии Филипповне и прочим родным для памяти незабытной. Евстолия. Примите и меня не осудите, и не забудьте мою худость; и по получению сей карточки уведомите меня. Заделайте рамочку сей карточке». Заметим, что Павла (Евстолия) Федорова приходилась наставнику П.Ф.Ильину племянницей (ее мать Анастасия Филипповна (в девичестве Ильина) являлась родной сестрой Ильина), она приняла странническое крещение

Среди жителей Удорского края, вовлеченных наставником Ильиным в странническое согласие, встречается немало лиц, впоследствии ставших известными в кругу местных жителей книжниками, наставниками и начетчиками. По всей видимости, не без участия именинного наставника последователями странничества становятся удорские семьи Коровиных, Ильиных, Давыдовых, Козыревых, Екимовых и др.

Примечательно, что П.Ф.Ильин, видя поддержку местного населения и понимая слабость и бездейственность местного духовенства, ведет себя довольно смело, не опасаясь официальных властей. Помимо регулярно совершаемых богослужений, перекрещивания в странническую веру удорского населения, он посещает местных священников и миссионеров, причем намерение встретиться и обсудить вероисповедальные вопросы исходит не от проповедников официального православия, призванных "бороться с раскольническими настроениями", а от самого Ильина. Так, за время пребывания на Удоре он встречается со священником Чупровской церкви П.Ванеевым, диаконом Важгортской церкви Г.П.Ерогодским, учителем Муфтиюгской церковно-приходской школы М.П.Афанасьевым, окружным миссионером В.Вишерским. Причем духовные лица, давая показания о деятельности наставника Прохора в селениях Удорского края, преподносят его как активного противоправительственного пропагандиста, в то время как опрошенные местные жители либо отказываются отвечать на вопросы пристава, либо высказываются не помнящими упомянутых событий; некоторые из них "оказались в отлучке на охотничьем промысле"¹⁰⁶. Миссионеры православной церкви не раз отмечали в своих отчетах имя удорского наставника П.Ф.Ильина, создавая его непривлекательный образ. Так, помощник епархиального миссионера С.Клочков отмечает: "Этот Прохор во дни юности ушел в sectу странников, уклонившись от воинской службы. ... Здесь он жил открыто и все время, рассказывали мне крестьяне, предавался пьянству"¹⁰⁷. На существование подобного пагубного пристрастия у наставника П.Ф.Ильина указывается и в сочинении М.И.Залесского, который останавливается на описании его "бытового поведения": "Часто он пил водку запоями, до хмельника, заражая на целые недели, и все лица его окружавшие, пожилые и вовсе молодые, обоего пола заражались его примером..."¹⁰⁸.

Отметим, что в период своего пребывания на Удоре П.Ф.Ильин предпринимал попытку привлечь в странническое согласие отдельных представителей филипповской веры. Для этого во время Крещенской ярмарки он посещает селения Важгорт и Выльгорт, где традиционно

ние и покинула родину еще в детском возрасте в 1909 году после очередного приезда наставника П.Ф.Ильина на Удору.

¹⁰⁶ НА РК. Ф.7. Оп.1. Д.304. Л.46.

¹⁰⁷ ВУФ ГАВО. Ф.265. Оп.1. Д.402. Л.21 об.

¹⁰⁸ Залесский М.И. Исторический очерк. С.78.

были распространены идеи филипповского согласия. Согласно рапорту местного пристава, "устраивая собрание, Ильин имел намерение привлечь к себе и обратить в скрытническую веру филипповцев, но на этом собрании он потерпел фиаско"¹⁰⁹. Между тем известно, что идеи скрытнического вероучения, получившие распространение на Удоре в конце XIX в., оказали значительное влияние на многих представителей филипповского согласия, которое считалось на протяжении XIX в. самым распространенным среди местного населения. Некоторые из филипповцев, утвердившись в истинности вероучения скрытников, становились приверженцами страннического согласия.

Понятно и отношение официальных церковных и гражданских властей к попыткам привлечения старообрядцев-филипповцев в странническое согласие, считавшееся одним из самых радикальных и опасных для правительства. В то время как основы религиозных верований филипповцев "не идут в разрез с основами существующего государственного и общественного строя"¹¹⁰.

В 1914 г. наставник П.Ф.Ильин в очередной раз был задержан представителями полиции в пределах Олонецкой губернии за отсутствие при себе документа, удостоверяющего личность, и "водворен" на родину (в д.Муфтюго), где проживал около года в своем доме под надзором полиции как наставник, способствующий распространению "раскола" среди местного населения Удорского края. В марте 1914 г. наставник П.Ф.Ильин, вызванный местным приставом, был подвергнут дознанию, в результате которого полицией была получена информация о личности и вероисповедании П.Ф.Ильина¹¹¹.

П.Ф.Ильин отвергает свою проповедническую деятельность в кругу местного населения, замечая, что "общество по своему вероучению не составляет, в селе вероучение православных не кого не совращает и не увлекает"¹¹². Между тем П.Ф.Ильин сообщает местному приставу

¹⁰⁹ ВУФ ГАВО. Ф.265. Оп.1. Д.402. Л.39 об.

¹¹⁰ Там же. Л.45 об.

¹¹¹ Согласно полученным сведениям, крестьянин д.Муфтюги Павел Филиппов Ильин сообщил, что «от роду ему 49 лет, единомысленниками по вероучению прозванный «Прохор», с 15-летнего возраста он исповедует веру своего отца «странствующих, бегствующих и скрывающихся истинно-православных крестьян». В показании П.Ф.Ильина содержатся сведения об отношении странников к официальной церкви и другим старообрядческим течениям, согласно которому последователи странничества отрицают «обряды Всероссийской православной церкви со времен Никона патриарха, а также старообрядческие секты и согласия». Страннический наставник сообщает основные доминанты вероучения своего согласия, последователи которого отрекаются от мирской жизни, родственных связей «для спасения души», избегают «прикрепления к месту жительства, ведут странствующий образ жизни, без документов о личности и скрывают свое звание и происхождение, а в случае смерти земле предаются единомысленниками, где придется, скрытно». Согласно полученным сведениям, Прохор Ильин в течение всей своей жизни «проживал в среде своих единоверцев в разных городах Российской империи, преимущественно [в] Новгородской губернии и Олонецкой Каргопольского уезда, где и был задержан за бесписьменность» – НА РК. Ф.7. Оп.1. Д.304. Л.97.

¹¹² НА РК. Ф.7. Оп.1. Д.304. Л.97.

сведения о себе и своем вероисповедании, известные практически любому представителю официальных властей. На вопрос об именах своих единоверцев и месте их жительства П.Ф.Ильин отвечает отказом: "указать своих единоверцев... не желает"¹¹³.

По всей видимости, П.Ф.Ильин обладал даром слова, умел убеждать людей. Во время своего пребывания на Удоре он неоднократно проводит богослужения в домах странноприимцев, говорит проповеди, в которых доказывает преимущество страннического вероучения. Как правило, на подобные проповеди и службы стекалось множество окрестных жителей. По словам священника П.Ванеева, "на молениях в праздник Пасхи, кроме скрытников, было очень много посетителей православных из разных селений...; посетителей было столь много, что комнаты... не вмещали всех посетителей, и многие из них стояли в сенях и на повити"¹¹⁴.

Согласно 19 статьям Никиты Семенова, на которые ориентировались странники в своей организационно-бытовой практике, далеко не каждый член старообрядческой общины выдвигался на должность руководителя братии: "старшему" предела "нужно быть ведущему и искусному Святых Писаний и имеющему бесспорочность житию и опытность по надобностям, требуемых обстоятельством времени"; кроме того, "каждый, поступающий в должность старейшенства, должен быть избран и определен к таковому поручению не иначе как от всего собора страны искусственных и ведущих лиц братии и от заслуживших достойное уважение по ведению божественных Писаний и по бесспорочности жития, и по опытности искусства"¹¹⁵.

По-видимому, наставник Прохор Филиппович обладал выше перечисленными достоинствами, что и обусловило выдвижение его на столь высокую должность. П.Ф.Ильин как молодой и деятельный наставник, являвшийся помощником уже пожилого и "недальновидного", по словам М.И.Залесского, руководителя Каргопольского округа П.Д.Глухарева, фактически осуществлял управление всей страннической братией этого округа. В определенный период времени П.Ф.Ильин временно исполнял должность "старшего брата" каргопольских скрытников. Именно в это время наставником Прохором было написано послание, адресованное местным скрытникам, датированное 4 марта 1913 г. В послании излагается соборная резолюция об избрании духовником братии "почтенного брата" Иоанна Петровича и проводится мысль о необходимости исповедания духовному отцу трижды в год, в исключительных случаях – раз в год. В случае пренебрежения данным требованием, утвержденным собором страннической братии, любому члену общины предписано "церковное" отлучение: "Если же кто уже не имеет долговременно не исповедуется, да

¹¹³ Там же. Л.97.

¹¹⁴ Там же. Л.35 об.

¹¹⁵ НБ Сыкт. ГУ. Вашк.р.-38. Л.18 об.-19.

и впредь будет так жить неисправно без ду[х]внаго отца и не споведуясь, то таковых всех, яко неисправно живущих и церковного требования не исполняющих, повелевает закон Божий таковых, яко ослушников церкви, наказать отлучением от общения церковного и христианства, и не щадя никого"¹¹⁶.

В среде местных жителей "старший" Прохор был известен как весьма начитанный человек, искусный иконописец и талантливый полемист, принимавший активное участие в религиозных прениях, развернувшихся между последователями страннического согласия в начале XX века. По всей видимости, у П.Ф.Ильина была своя личная библиотека, в которую входили самые разнообразные рукописные и старопечатные сборники, которые в настоящее время рассредоточены по различным книжным собраниям. О принадлежности рукописных сборников П.Ф.Ильину свидетельствуют владельческие, редакторские или читательские пометы, оставленные знаменитым наставником на страницах этих книг. В настоящее время нам известно 6 рукописных сборников П.Ф.Ильина: Послание каргопольской братии (БАН Каргопольское собр., №325)¹¹⁷, историко-полемический сборник (ОРК НБ СыктГУ Вашк.р.-22)¹¹⁸, сборник духовных стихов (ОРК НБ СыктГУ Вашк.р.-33)¹¹⁹, рукописи богослужебного характера – Обиход (ИРЛИ, Мезенское собр., №99)¹²⁰ и Обиход церковного пения (Карг.м. (№66 – к КП 6460)¹²¹, сборник вероисповедального характера (ОРК НБ СыктГУ Гагар.р.-10)¹²². Помимо этих рукописей, в книжное собрание

¹¹⁶ БАН. Каргопольское собр., №325. Л.3 – Зоб.

¹¹⁷ Подпись наставника, присутствующая в конце рукописи, а также характерные особенности почерка, позволяет атрибутировать данный текст П.Ф.Ильину.

¹¹⁸ На страницах этой рукописи представлены точки зрения противоборствующих течений страннической церкви толка статейников. В сборнике можно встретить многочисленные редакторские правки и пометы, сделанные П.Ф.Ильиным. Атрибутировать данные записи П.Ф.Ильину позволяет его автограф на л.51: "Еще тому же у[до]стоверяю я, грешный Прохор Ф., что Корнилий Петрович тоже меня хотел взять под себя из Каргопольской области без увольнительно[й] грамоты и указывал на правило апостольское 31-е из греческой Кормч[ей]".

¹¹⁹ Среди читательских помет встречаем запись, сделанную П.Ф.Ильиным, в которой старообрядческий наставник использует свое мирское имя Павел, полученное до принятия страннического крещения: "Прошу покорне приложить руку. Я имею жительство Яренском уезде Вологодской губернии Важгортской волости деревни Муфтюгской. Павел Филиппов Ильин".

¹²⁰ На л.50 читается запись, выполненная П.Ф.Ильиным скорописью: «Сия книга, нарицаемая Обиход, писана так Прохор Филипович».

¹²¹ В рукописи имеется двухконтурный рисунок в виде домика, по внешнему обводу записи: "Писано сия книга 7386-го года Никанора Игнатьевича". Внутри домика расшифровывается имя писавшего: "Прохор". По всей видимости, эта запись была сделана П.Ф.Ильиным в период приобщения к странническому согласию после переселения с Удоры в Каргопольский предел.

¹²² О принадлежности сборника П.Ф.Ильину свидетельствует штамп-печать – «Прохор Филиппович Виноградов». Рукопись состоит из двух частей: в первой части представлен гектографированный текст с рукописного оригинала, исполненного подражанием полууставу; вторая часть книги выполнена полууставом и подражанием печатному тексту. Большшин-

П.Ф.Ильина, по-видимому, входили рукописные сборники из Мезенского собрания ИРЛИ (Мезенское собр., №35, Мезенское собр., №36, Мезенское собр., №37), в которых имеются многочисленные редакторские пометы и дописки наставника Прохора Ильина, выполненные небрежным полууставом. П.Ф.Ильин вел активную переписку со своими родственниками и земляками-единоверцами, проживающими на Удоре, а также с религиозными оппонентами, прежде всего с М.И.Залесским, которому адресовал свое полемическое сочинение "Возражение на письмо Клавд[ии] Ал."¹²³.

П.Ф.Ильин сыграл весомую роль в формировании и распространении страннического согласия на Удоре. Будучи родом из этих мест, он непосредственно наблюдал за скрытниками Удорского края, оказывая своим землякам прежде всего духовную поддержку. Благодаря активной проповеднической деятельности наставника Прохора между последователями скрытнического согласия Каргополья и Удоры образовались тесные взаимосвязи и постоянно поддерживались контакты.

Коровины

Родовая история одной из самых известных на Удоре крестьянских фамилий Коровиных, среди которых было немало создателей рукописных сборников и распространителей книжной культуры в кругу местного населения, насчитывает не одно столетие. На сегодняшний день мы располагаем сведениями, позволяющими говорить о том, что большинство представителей семьи Коровиных исповедывало старообрядческое вероучение. Начиная со второй половины XIX в. – периода распространения среди удорских жителей странничества – несколько представителей этой семьи приобщились к странническому вероучению. Причем среди них были как странноприимцы, создающие приюты для истинно православных христиан-странников, так и собственно странники, принявшие новое крещение и отрекшиеся от мирской жизни.

Краткие сведения о семье Коровиных встречаем в исповедальных ведомостях, составляемых приходскими священнослужителями. Большинство представителей семьи Коровиных проживали в деревне Верхозерье Чупровского прихода. Из старшего поколения Коровиных до нас дошли имена двух братьев: старшего – Стефана Елисеева (1811-?) и младшего – Василия Елисеева Коровиных (1828-?). У С.Е.Коровина было четыре сына: Александр, Егор, Аврам, Петр, которые и стали родоначальниками известного старообрядческо-скрытнического рода. Практически все представители этой семьи являлись государственными

ство статей, входящих в состав этого сборника, касается вероисповедальных доктрин страннического согласия конца XIX-начала XX вв.

¹²³ К сожалению, частная переписка П.Ф.Ильина с единомышленниками и его полемическое «Возражение» не дошли до нас, в нашем распоряжении имеются только ответные послания его адресатов.

крестьянами, занимались, подобно большинству мужского населения Удорского края, охотничими промыслами.

Среди документов Вологодской духовной консистории сохранились сведения относительно одного из братьев Коровиных – Егора Степановича Коровина, приверженца старообрядческой религиозной идеологии. По рапорту священника Чупровской Спасской церкви Владимира Раввина 1888 г., "крестьянин деревни Верхозерской Егор Степанов Коровин, как и его два брата, явно сочувствуют расколу, что он заявлял и лично сам, когда его хотели выбрать, как кандидата, волостным старшиной"¹²⁴.

Следующие поколения семьи Коровиных стали последователями страннического согласия. Егор Степанович Коровин имел троих сыновей – Платона, Михаила и Ивана и двоих дочерей – старшую, мирское имя которой до нас не дошло, но известно ее странническое имя, полученное после крещения – Мария и младшую Марию (странническое имя Екатерина).

Дети Е.С.Коровина практически все исповедовали вероучение страннического согласия. Два его сына – Михаил и Иван – проживали в деревне Верхозерье Чупровского прихода и являлись местными странноприимцами. По всей видимости, женой М.Е.Коровина была одна из дочерей М.В.Бозова, которая умерла в молодом возрасте (по словам Н.М.Давыдовой, от сердечного приступа), оставив М.И.Коровину малолетнюю dochь Гликерию (ум. в 1974 г.). Заметим, что несмотря на то, что последователи страннического согласия отвергали другие вероучения, тем не менее женой М.Е.Коровина стала dochь старообрядческого наставника "бозовской веры" села Важгорт М.В.Бозова.

Второй женой Михаила Егоровича Коровина стала Анисья Авраамовна Коровина (1894-1972). А.А.Коровина еще в детские годы приняла странническое крещение, получив при этом имя Галина. После перехода в странническое согласие она проживала на территории Чупровского прихода вместе с другими странницами в особой келье, построенной странноприимцами для последователей страннического вероучения на берегу реки. В годы репрессий А.А.Коровина оставила странничество, вышла замуж. По воспоминаниям Н.М.Давыдовой (дочери наставницы А.А.Коровиной), отец ее матери, не приняв перехода своей docheri в мирскую жизнь, предрек ей иметь много детей, что так и произошло в дальнейшем. У М.Е. и А.А.Коровиных было семеро детей: Василий (1925 г.р.), Иван (1926-1944), Александр (1927 г.р.), Андрей (1928 г.р.), Алефтина (1931 г.р.), Мария (1934 г.р.), Нина (1938 г.р.). После скоропостижной смерти мужа А.А.Коровина вынуждена была одна воспитывать детей; в конце своей жизни она, вновь

¹²⁴ НА РК. Ф.231. Оп.1. Д.8. Л.93.

приобщившись к странничеству, долгое время являлась наставницей деревни Верхозерье и, позднее, села Чупрово¹²⁵.

Третий сын Е.С.Коровина – Платон Егорович – и обе его дочери приняли странническое крещение. Платон Егорович Коровин (1888 – 1937), странническое имя Иоасаф, приобщился к странничеству в двадцатисемилетнем возрасте. Причем поводом к принятию "иноческого сана" послужила драматическая история в его жизни, рассказанная Н.М.Давыдовой (его племянницей). Платон Коровин полюбил свою двоюродную сестру (по всей видимости, Ольгу Петровну Коровину), но мать запретила ему жениться. Повреждение ноги на лесоповале было расценено самим Платоном Коровиным и его родственниками как Божья кара, после чего он принял странническое крещение и проживал на территории Каргопольского предела¹²⁶. В конце 20-30-х гг. XX в. после смерти наставника П.Ф.Ильина многие из удорских странников, проживавших в Каргополье, вернулись на родину. Среди них, по словам Н.М.Давыдовой, были Мария и Платон Коровины. В годы раскулачивания и репрессий они были арестованы и расстреляны.

В частном архиве Н.М.Давыдовой, в настоящее время являющейся наставницей староверов с.Чупрово Удорского района Коми края, хранится рукописный сборник духовных стихов, составленный Платоном Егоровичем Коровиным и подаренный родному брату Михаилу Егоровичу Коровину (отцу Н.М.Давыдовой). Данный сборник, выполненный полууставом, был создан в начале XX в. На дарственный характер сборника указывает надпись, сделанная Платоном Егоровичем Коровиным: "Сей стиховник принадлежит Михаил Егорович Коровин. Писал Платон Егорович Коровин"¹²⁷.

Последний сын Е.С.Коровина – Иван Егорович – проживал в д.Верхозерье; его жена исповедывала старообрядческую веру, не принимая странническое вероучение, которого придерживался ее муж.

Родоначальником другой ветви старообрядческого рода Коровиных был Петр Егорович Коровин, имевший троих сыновей – Григория, Ивана и Николая и двоих дочерей – Степаниду и Феодору (1882-?). Обе дочери П.Е.Коровина стали последовательницами странничества. После принятия страннического крещение, согласно уставу, они покинули родину – д.Верхозерье – и какое-то время жили в соседней Муфтюге в доме странноприимца Василия Петровича Федорова. По рассказам местных жителей, П.Е.Коровин в конце жизни сам принял странническое крещение и жил в том же доме вместе со своими дочерьми.

Наибольшей известностью и авторитетом в кругу местных жителей пользовалась его старшая дочь Степанида Петровна Коровина (1888(?) -1937), странническое имя Ольга. Согласно страннической

¹²⁵ ФА СыктГУ. 0960-1.

¹²⁶ ФА СыктГУ. 0960 – 12-15.

¹²⁷ Стиховник. ХХ в. (начало). 18 л. Полуустав П.Е.Коровина. Переплет картонный, на верхней обложке авторская запись. (См. Приложение 3).

традиции, после принятия крещения человек получал новое имя и пользовался этим именем, присоединяя к нему свое отчество, данное ему от рождения. Поэтому в памяти местных жителей и сохранились не мирские имена последователей страннического согласия, а имена, полученные при новом крещении.

Ольга Петровна Коровина была известна среди местных жителей как наставница местных старообрядцев, исповедующих странническое согласие. Приняв странническое крещение, она приобщилась к духовной культуре этого течения: была грамотной и владела навыками составления рукописных сборников; неоднократно посещала пределы Каргополья, где находился центр северно-русских странников-столбянников. Характерно, что среди последователей страннического согласия, проживающих на Удоре, было немало женщин-наставниц. Это вполне закономерно для последователей руководителя страннической общины "преимущего старейшего" Александра Васильева Рябинина, к числу которых принадлежали удорские странники-столбянники, поскольку данный руководитель допускал подобную практику в кругу своих единоверцев. В именном списке удорских странников 1914 г. упоминается несколько женщин, выполняющих роль наставников: Степанида Петровна Коровина (Ольга), Екатерина Петрова Коровина (Анна), Мария Прокопьева Афанасьевна (Параскева), осуществлявших свою богослужебную и наставническую практику в пределах Важгортского и Чупровского приходов¹²⁸.

Судьба О.П.Коровиной в годы репрессий сложилась трагично: она была арестована и расстреляна вместе с другими наставниками Чупровского и Важгортского приходов, открыто выступавшими против коллективизации и вступления местного населения в колхозы. В 1936 г. органами НКВД была устроена настоящая облава на последователей странничества, собравшихся на совместное Пасхальное богослужение.

Среди архивных фондов Великоустюжского и Яренского духовных управлений сохранились сведения о составе родовой библиотеки семьи Коровиных, отдельные экземпляры которой были конфискованы представителями гражданских властей. В 1913 г. крестьяне д. Верхозерской обратились к гражданскому начальству с просьбой о возвращении отобранных в 1889 г. у Герасима Екимова и Егора Коровина старообрядческих книг. Епархиальное начальство ответило отказом, объяснив это тем, что изъятые местным приставом книги переданы на хранение духовному правлению и не могут быть возвращены их бывшим владельцам. Старообрядческие книги были отосланы на рассмотрение в Великоустюжское духовноеправление, которое по изучении данных сборников сообщило светским властям, что "полученные при вышеупомянутых отношениях старообрядческие книги возвращены быть не могут, так как, по постановлению духовного

¹²⁸ НА РК.Ф.7. Оп.1. Д.304. Л.101-102 об.

правления, ... они должны быть переданы в одну из имеющихся открыться раскольнических библиотек"¹²⁹. Впоследствии данные книги были переданы на хранение в библиотеку Стефано-Прокопьевского братства (сопроводительная бумага от 17.06.1896 г.).

В 1913 г. (от 1.05) Иван Егорович Коровин, получив отклонение своей просьбы от епархиального начальства, подает новое прошение о возвращении конфискованных книг в Святейший Синод, рассчитывая на содействие высшего духовного начальства: "Крестьян деревни Верхозерской Чупровской волости Яренского уезда Иван Егоров Коровин вошел к обер-прокурору Святейшаго Синода прошением... о возвращении отобранных у его родителей в 1889 году приставом 2 стана Яренского уезда старопечатных книг и о вознаграждении за неправильную будто бы задержку сих книг с представлением подлинной расписки пристава в отборании книг"¹³⁰. Среди отобранных книг встречаются 24 сборника (18 наименований), в которые была включена одна рукописная книга эсхатологической направленности – "Рассуждение об антихристе". 23 старопечатные книги представляют собой сборники богослужебного, агиографического, учительного и полемического характера: Учительное Евангелие (3 экз.), Альфа и Омега (2 экз.), Златоструй (1 экз.), Цветная Триодь (1 экз.), Пращица (1 экз.), Книга о вере (1 экз.), Псалтырь (3 экз.), Апостол (1 экз.), Триодь Постная (1 экз.), Служебник (1 экз.), Канонник (Большой) (1 экз.), Житие св. Николая (1 экз.), Жития святых из Пролога, Диоптра (1 экз.), "Извещение разглагольствия, бывшаго у поморян с поповщиною в 1768 году" (1 экз.), Книга св. Ефрема Сирина, Катехизис (1 экз.). Отметим, что данное ходатайство И.Е.Коровина было удовлетворено начальством частично: вместо 24 отобранных книг было возвращено только 12¹³¹.

Другая часть рукописных и старопечатных книг рода Коровиных представлена в частных и государственных книжных собраниях. Некоторые книги из этого собрания представлены в ОРК НБ СыктГУ (Вашкинском и Гагаринском рукописных собраниях). К рукописям родового собрания Коровиных прежде всего следует отнести сборники, созданные О.П.Коровиной, которая, являясь страннической начетчицей, вела службы и совершала религиозные обряды в кругу своих единоверцев, владела "профессиональными" навыками составления рукописных книг. По всей видимости, к этому искусству она приобщилась во время своего пребывания за пределами Удоры на территории Каргополья, где располагались "духовные училища" для последователей странничества. В настоящее время выявлено 5 рукописных книг, написанных О.П.Коровиной, которые представляют собой нотированые рукописи начала XX в.: Обиход (Вашк.р.-1), Ирмологий но-

¹²⁹ НА РК. Ф.7. Оп.1. Д.304. Л.60 об.

¹³⁰ ГАВО. Ф.496. Оп.1. Д.19429. Л.6.

¹³¹ НА РК. Ф.7. Оп.1. Д.304. Л.86; 89.

тированный (Вашк.р.-32), Канон Пасхе (Вашк.р.-44), Обиход Всенощного бдения (Вашк.р.-49), Ирмологий нотированный (Гагар.-3). Атрибутировать данные рукописные книги О.П.Коровиной позволяют кодикологические, палеографические характеристики. Так, в одном из Обиходов (Вашк.р.-1) на л.388 имеется запись, сделанная О.П.Коровиной, вписанная в несколько полуокружностей, напоминающих цветок с лепестками в верхней и в нижней части: "Имя писавшей сию книгу на О. со семидесятого, на Ль. с тридцатого, на Г. с третьяго, на А. с первого. Петровна". Помимо данной записи, на л.389 – 389 об. имеется запись, в которой автор просит прощения за допущенные ошибки: "Отцы и братия, и сестры, за скудность ума нашего, трудившихся в сем деле, не понуждаете ны совесть наша от богособранная чета православия милости и прощения с молением и приклонением колен неведения нашего простити, паче и скверная лице своя к ногам преподобия вашего прекланяти, да не сподобите нас, худых, во еже непреклонительным вам к нашему молению подвitti (подати), аще вникнув в сию книги обрящете, что неисправно и погрешно, всяко молим вас исправити и нас, трудившихся в деле сем, прощения сподобити, да и сами тожде прощение от Христа Бога получите в день последнего воздаяния. Аминь"¹³². Идентичная запись встречается в другом рукописном нотированном Обиходнике Всенощного бдения (Вашк.р.-49) на л.419 – 419 об. "Выходная" запись содержит традиционные формулы самоуничижения автора, обозначение его низких умственных способностей и плохое владении книжной грамотой, что является топосом средневековой литературы и в то же время прямым обращением автора к своему читателю. Причем соучастие в богоугодном деле созидания книги послужит, согласно записи, будущему воздаянию – прощению от Христа.

Нотированные крюковые рукописи, выполненные О.П.Коровиной, отличает яркая ориентация их оформления на традиции поморской писцовой школы. Рассмотрим некоторые особенности их оформления: формат всех рукописей – в 2-ку, они переплетены в доски, обтянутые кожей, с двумя застежками; обрез рукописи окрашен красной краской. Рукописи написаны крупным полууставом, подражающим печатному типу этого письма. В качестве орнаментального украшения использованы заставки (Вашк.р.-1. Л.32 об.) и заставки-рамки поморского стиля (Вашк.р.-1. Л.5; Вашк.р.-32. Л.2), в которые вязью вписано название памятников. Кроме этого, украшающим элементом данных рукописей является использование переводных картинок, восполняющих недостающие орнаментальные элементы, которые, по всей видимости, были наклеены последующими владельцами книги (Вашк.р.-1).

Отдельные книги из библиотеки рукописных и старопечатных книг, ранее принадлежавшие И.Е.Коровину, в настоящее время находятся в деревне Муфтуюге у Антонины Алексеевны Ивкиной, которая получила

¹³² ОРК НБ СыктГУ Вашк.р.-1.

их от родственников своего мужа – правнука И.Е.Коровина по материнской линии. Среди рукописных и старопечатных книг этого собрания в основном встречаем сборники богослужебного и полемического характера: Панихида, Канонник, Святцы, "Книга прение живота со смертью, избранная от святых и богоодухновенных книг" (М., 1911). Одна из книг этого собрания, а именно фрагмент Святцев, изданных в первой половине XIX в., в 8-ю долю листа (выходные данные утрачены), содержит владельческие и читательские записи, свидетельствующие о миграции старообрядческих книг по территории Удоры. Причем нередко старопечатные книги переходили от одного книжника к другому для рукописного тиражирования. На л.1 фрагмента Святцев читаем: "1845 июня 23 дня Василий Коровин...", "Свидетельствовал сию книгу Святцы деревни Тоимской крестьянин Матев"; на форзаце книги встречается плохо сохранившаяся запись: "Сия глаголемая Святцы Яренского уезда Ертомского волостного правления, прихода... прихода крестьянин... Коровин, с марта 18 18.. года куплена".

В настоящее время часть рукописных сборников из родовой коллекции Коровиных входит в состав частного собрания Коровиных-Давыдовых; духовной наследницей рода Коровиных стала сегодняшняя наставница села Чупрово Нина Михайловна Давыдова (в девичестве Коровина). Н.М.Давыдова после смерти своих родственниц (матери Аниси Авраамовны Коровиной и золовки Анны Ивановны Давыдовой) приняла духовное наставничество. Следуя завету своих предков и продолжая рукописно-книжную традицию, Н.М.Давыдова вносит записи об умерших родственниках в рукописный поминальный Синодик, доставшийся ей по наследству от матери. Помимо рукописных книг, принадлежащих семье Коровиных, в это частное собрание вошли рукописи семьи Давыдовых, также являвшихся последователями страннической идеологии (см. Приложение 3).

Козыревы

Среди самых известных на Удоре фамилий, представители которой исповедывали старообрядчество и являлись наставниками местных староверов, следует упомянуть семью Козыревых, проживавших в селе Чупрове Удорского края. Иван Тимофеевич Козырев (1827(1828)-?) исповедывал вероучение филипповского согласия и, согласно сообщению окружного миссионера В.Вишерского, являлся главным наставником "бозовской" веры в селе Чупрове¹³³. Его старший сын Михаил Иванович Козырев (1851(1853)-?) отошел от вероучения старообрядцев-филипповцев, утвердившись в вероучении скрытников. По всей видимости, этому способствовали не только популярные среди удорских крестьян-староверов в конце XIX-начале XX вв. идеи страннического вероучения, но и родственные отношения, сложив-

¹³³ ВУФ ГАВО. Ф.265. Оп.1. Д.119. Л.48 об.

шился между семейством Козыревых и известным странническим наставником Прохором Ильиным: женой М.И.Козырева являлась родная сестра П.Ф.Ильина Мария Филипповна Козырева (в девичестве Ильина). М.И.Козырев прожил всю свою жизнь в селе Чупрово и имел большую семью. Согласно официальной статистике, он числился православным прихожанином и на протяжении нескольких лет исполнял должность помощника Важгортского волостного старшины. По сообщениям миссионера В.Вишерского, М.И.Козырев являлся одним из самых влиятельных в кругу удорских староверов-странников "наставником из странноприимцев"¹³⁴ и создавал укрытия для "истинно православных христиан-странников".

Среди именного списка странников Чупровского прихода, составленного урядником Яренского уезда от 22.04.1914 года, числится несколько членов семьи Козыревых: Иван Тимофеев Козырев (86 лет), его сын Михаил Иванов Козырев (61 год), жена М.И.Козырева Мария Филиппова (57 лет) – все они проживали в селе Чупрове Удорского края, время перехода в данное согласие "не известно"; кроме того, в этом списке значатся: Наталья Петрова Козырева (37 лет), принявшая странническое вероучение в 1913 году и проживавшая в пределах Каргопольского уезда Архангельской губернии, и ее сестра Мария Петрова Козырева (19 лет), перешедшая в странничество в 1909 г. и проживавшая в пределах Чупровской волости Удорского края. Скорее всего Н.П. и М.П.Козыревы приходились М.И.Козыреву близкими родственницами. Интересно, что в этом списке странников числится И.Т.Козырев, хотя на протяжении нескольких лет своей жизни он исповедовал другое направление старообрядческого движения. Подобные факты еще раз подтверждают сведения о том, что на Удоре, как правило, не одно поколение крестьянских семей придерживалось старообрядчества и семья играла первоочередную роль в определении жизненного пути и выборе "истинной" веры.

Среди документов, входящих в фонды Яренского духовного правления, присутствуют материалы, в которых встречаются отдельные упоминания о представителях семьи Козыревых, донесения приходского духовенства и судебно-следственные разыскания гражданских чиновников о деятельности старообрядцев Козыревых. Так, в 1888 г. при содействии Вологодской духовной консистории было возбуждено дело "о самовольном предании земле крестьянами села Чупровского Важгортской волости Иваном Тимофеевым Козыревым и Михаилом Ивановым Козыревым умершаго внука первого и сына последняго младенца Ивана на раскольническом кладбище и перекрещивании младенца Ивана, Анны (8 лет), Авдотьи (10 лет) из православия в "раскол". По словам приходского священника, наибольшей враждебностью по отношению православной церкви пользуется Т.И.Козырев, который "есть закоренелый раскольник и, как глава семейства, совра-

¹³⁴ ВУФ ГАВО. Ф.265. Оп.1. Д.119. Л.48 об.

тил в раскол почти всех своих членов семейства, не исключая малолетних своих внучат". Отец и сын Козыревы были привлечены к уголовной ответственности: первый за распространение старообрядчества, второй – за непредотвращение подобной практики над своими малолетними детьми¹³⁵.

Сын М.И.Козырева Стефан принял странническое крещение, по всей видимости, еще в детском или юношеском возрасте и проживал, согласно идеалу страннического вероучения, вдали от родины, лишь изредка навещая своих родственников. Так, известно, что он проживал на Удоре с декабря 1908 г. по июнь 1909 г., приехав на родину вместе со своим дядей по матери П.Ф.Ильиным. Сам Прохор Ильин на протяжении определенного периода времени проживал в доме своего зятя и местного странноприимца М.И.Козырева, совершая богослужебные обряды и ведя проповедническую деятельность среди удорских крестьян. Скорее всего, Стефан Козырев был учеником именитого наставника Прохора в деле постижения скрытнического вероучения, не исключено, что именно П.Ф.Ильин повлиял на выбор его жизненного пути.

Федоровы

Федоровы считались на Удоре одной из семей, которая традиционно придерживалась страннических идеалов. Женой главы семейства Василия Петровича Федорова была родная сестра наставника П.Ф.Ильина Анастасия Филипповна. По всей видимости, семьи Ильиных-Федоровых на протяжении многих лет поддерживали между собой тесные контакты. Известно, что наставник Прохор довольно часто навещал родные места, и, ведя проповедническую деятельность в кругу местных жителей, в первую очередь вовлекал в странничество своих близких родственников. Неудивительно, что учение страннического согласия было столь широко распространено именно среди членов родственных семей. Во время своего приезда на Удору в 1909 г. наставник Ильин привлек к своему согласию одну из дочерей Василия Петровича – Павлу, которой было в то время 11 лет. К тому же в нашем распоряжении имеется письмо А.Ф.Федоровой (Ильиной), адресованное в Каргополье брату Прохору Филипповичу Ильину, что позволяет заключить, что взаимоотношения между удорскими и каргопольскими скрытниками, в первую очередь между родственниками, не прерывались и на расстоянии¹³⁶.

Родословную семьи Федоровых, бытовые зарисовки из их жизни позволяют восстановить мемуарные записи жительницы д.Верхозерье Удорского района А.А.Артемьевой – "История д.Верхозерье", в которые входят "Некоторые записи о нашем родо-

¹³⁵ Там же. Л.41 об.-42.

¹³⁶ ИРЛИ. Мезенское собр., №71.

словии"¹³⁷. Федоровы приходились А.А.Артемьевой родственниками по материнской линии. Глава семейства Федоровых – Василий Петрович – приходился А.А.Артемьевой дедом по матери, вспоминая о котором она пишет: "Мой дедушка...рано остался без отца, вырос и воспитывался у дяди: дедушка был очень умным, скромным, немногоСловным, грамотным, много читал по праздникам религиозные книги. За всю жизнь... ни разу не осквернословился..."¹³⁸. В вероисповедальном отношении он придерживался учения страннического согласия. В семье В.П.Федорова было десять детей: сын Василий и девять дочерей, из которых известны имена только пятерых: Мария, Анна, Елена, Ксения, Павла. Последняя из упоминаемых дочерей – Павла – приняла в 11-летнем возрасте странническое крещение и проживала на территории Каргополья. До совершеннолетия дожили только шестеро, остальные умерли в детском возрасте от различных болезней.

Характеризуя жену В.П.Федорову Анастасию Филипповну, А.А.Артемьева замечает: "В противовес дедушке бабушка была очень проворная, разговорчивая, никогда не унывающая и, надо сказать, талантливая. Ни одного дня не ходила в школу, а деньги считать умела превосходно, ни один торговец не мог ее обмануть ни на один грош". Кроме того, А.Ф.Федорова обладала незаурядными исполнительскими способностями: "Бабушка, можно сказать, была поэтом. Ей ничего не стоило на ходу сочинить плач по покойнику или плач, когда провожают в солдаты, когда выдают девушку замуж или что-нибудь подобное. ... Наверно, ни одно событие без ее участия в деревне не проходило. Плачи сочиняла на русском и коми языке, и в каждом отдельном случае разные, мало чем повторяла старые. Каждому конкретному человеку – свой плач"¹³⁹. Таким образом, А.Ф.Федорова была известна как талантливая плакальщица, владевшая разными видами причети – свадебной, похоронной, рекрутской.

Единственный сын В.П. и А.Ф.Федоровых Василий в годы репрессивной политики государства был осужден за невыполнение государственного налога по сдаче масла и отбывал срок в нижнечовском лагере на территории Коми республики. После окончания срока заключения В.В.Федоров был убит при выходе из лагеря. У В.В.Федорова и его жены Анны Степановны было несколько детей; их старший сын Иван Васильевич, рано оставшись без отца, был воспитан своим дедом Василием Петровичем Федоровым.

Известно, что среди последователей страннического вероучения довольно популярными были сборники духовных стихов. Причем, как правило, читательские и авторские записи встречаются именно на страницах сборников с текстами духовных стихов, книг четьюго характера, в отличие от книг догматической направленности. Так, в состав

¹³⁷ ФА СыктГУ. РФ 09-Х.

¹³⁸ Там же. Л.20.

¹³⁹ Там же. Л.21.

рукописных книг Ващинского собрания ОРК НБ СыктГУ входит сборник духовных стихов (Вашк.р.-33), в котором встречаются читательские записи, в большинстве своем выполненные скорописью. Эти записи позволяют говорить о том, что сборник находился в руках у известных на Удоре странников, среди которых встречаются имена членов родственных семей Ильиных и Федоровых: "1894 года милостивы государь Александр Никитович господин Ильин за сем руку приложил, Господин милостливый государь..." (Л.1); "...имею Вологодской губернии" (Л.1 об.); "1894 году сентября 14 числа подписался крестьянский сын Василий Васильевич Федоров"; "1894 года сентября 14 дня. Я, нижеподписавшийся крестьянский сын, жительство имею Вологодской губернии, Яр. уезда Важгор... дер. Муфтиюгской Ст. Павлов..." (Л.2); "Прошу покорне приложить руку. Я имею жительство Яренском уезде Вологодской губерни Важгорской волости деревни Муфтиюской Павел Филиппов Ильин" (Л.3); "1900 года месяца сентября 20-го дня Олонец. Губернии Каргопольского Ош. ... волости Петр Михайлов Квашнин (Л.3 об.); "Здесь у нас сегодня гостит учительша, и ей мы угостили, чаем напоили" (Л.4)¹⁴⁰.

Наследницей книжного собрания семьи Федоровых стала Александра Николаевна Федорова (девичья фамилия Шлопова, 1910-1999). Она родилась в деревне Пучкома в семье купца-торговца, в 1930 году вышла замуж за Ивана Васильевича Федорова. Став членом этой семьи, она приобщилась к старообрядческим традициям, владела книжной грамотой, склоняясь в своих вероисповедальных идеалах к последователям страннического согласия¹⁴¹. А.Н.Федорова передала ряд книг в Ващинское собрание рукописных и старопечатных книг ОРК СыктГУ. В частном собрании А.Н.Федоровой представлены следующие сборники: рукописный Служебник, ряд эпистолярных сочинений вологодских странников, гектографированный "Нравственный цветник" начала XX века¹⁴², Златоуст, Житие Николы; синодальные издания Жития святых на русском языке Дмитрия Ростовского и Библия (Апостолы и Евангелия)¹⁴³. По всей видимости, книги, изданные синодальной типографией, принадлежали не странническому

¹⁴⁰ НБ СыктГУ. Вашк.р.-33. Сборник духовных стихов, конволют. XIX (конец) – XX (начало). 61 л.+ IV. Остатки кожаного переплета, новый переплет ОРК НБ СыктГУ. Полуустав разных почерков. Киноварь в заголовках и инициалах. Бумага русская машинная. Штемпель: «Фабрики /наследников/ Сумкина/ №6». Заставки и концовки примитивные, сделаны пером и цветными чернилами.

¹⁴¹ См. подробнее в гл. 2.

¹⁴² Стеклографированный «Нравственный цветник» представлен в Гагаринском и Ващинском собрании ОРК НБ СыктГУ (Гагар.р.-41, Вашк.р.-23).

¹⁴³ На страницах этой книги встречаем владельческую запись, свидетельствующую о принадлежности книги отцу А.Н.Федоровой: «Шлопову Николаю Никитичу».

роду Федоровых, а перешли к А.Н.Федоровой от ее отца Шлопова Николая Никитича¹⁴⁴.

Екимовы

Фамилия Екимовых считается одной из коренных и довольно распространенных на Удоре фамилий; одни из Екимовых, проживавшие в селе Чупрово Удорского края, оставили заметный след в истории старообрядчества на Удоре. Известно, что первым из семьи старообрядцев Екимовых приобщился к учению истинно православных христиан-странников Степан Васильевич Екимов, известный на Удоре странноприимец, в доме которого находили себе приют, укрывались христиане-странники. С.В.Екимов содержал двухэтажный дом, на первом этаже которого жили скрытники. При этом на случай преследования властей от этого дома до соседнего был сделан подкоп¹⁴⁵. В отчетах миссионера Вишерского С.В.Екимов упоминается в числе самых популярных и начитанных наставников из удорских страннопримцев¹⁴⁶. С.В.Екимов имел семью и только в конце своей жизни, согласно странническому идеалу, оставил мирскую жизнь, встав на путь странничества. С.В.Екимов владел книжной грамотой и, по всей видимости, мог совершать богослужебные обряды. В зрелом возрасте он принимает странническое крещение, оставив свое мирское имя и получив при крещении новое имя – Роман. Сын С.В.Екимова – Владимир Степанович (1881-?) – также исповедовал вероучение старообрядцев-странников и, подобно своему отцу, являлся странноприимцем для христиан-странников.

Судьба В.С.Екимова сложилась довольно трагично. В 30-е гг. XX в. он выступал против коллективизации, отговаривая односельчан вступать в колхоз, был репрессирован и сослан из родных мест. В 1933 г. от В.С.Екимова поступает жалоба в Коми областной исполнительный комитет о неверном причислении его хозяйства к зажиточным, в которой он не только объясняет неправомерность подобного обвинения, но и приводит сведения о своей семье.

В.С.Екимов владел навыком составления рукописных сборников. Среди родового книжного собрания Коровиных-Давыдовых (с.Чупрово) имеется рукописный сборник духовных стихов, составленный Владимиром Екимовым 21 января 1906 г. (см. Приложение 3). По всей видимости, этот сборник был написан либо на заказ, либо с дарственной целью: в рукописи встречается запись ее составителя. В то время как большинство страннических рукописных сборников носят анонимный характер.

¹⁴⁴ Н.Н.Шлопов проживал в д.Пучкома и имел зажиточное хозяйство; в годы репрессивной политики государства был раскулачен и лишен своего имущества.

¹⁴⁵ ФА СыктГУ 0960-17.

¹⁴⁶ ВУФ ГАВО. Ф.265. Оп.1. Д.119.

Алексей Стефанович Тукоев

На Удоре в XIX в. был известен книжник Алексей Стефанович Тукоев (?-16.03.1898 г.). По воспоминаниям М.И.Палевой, он происходил из старообрядческого рода Тукоевых. Некоторые из них были наставниками, пользовались большим авторитетом и уважением и жили в Выльгорте: "Так в старые времена, это мама рассказывала, мы ведь не знали, не помним. Тукоев был один старик в Выльгорте, дак это давно, наверное. У нее, бабушки, у нее, дочь мне у нее бабушкой можно звать, а у нее отец был. (Он жил) в прошлом веке, наверное, в прошлом. (Звали его), наверное, Тукоев Петр Иванович. (Книги переписывал), не знаю, не такой граматный был, только духовный отец он был. Духовные отцы не сильно грамотные. Вот и в Москве я бывала, там Макар Денисович тоже не сильно грамотный – в начальной школе учился, духовным отцом был. (Тукоев умер), может, в тысяча восемьсот девяностых годах, если мама у меня с девяносто первого года. Но может и раньше. У нас девушка-то, у моей мамы девушка-то тоже раньше, в восемьдесят шестом году умер девушка у мамы, наш прадед, а мама девяносто первого года, спустя пять лет родилась. Он (Тукоев) – прадеду ровесник. Это был в Выльгорте ровесник моего отца, Алексей Иванович Тукоев. А там есть имя-отчество? Тукоев Алексей Степанович. Они тоже грамотные были. За его братом была моя родная тетя, у мамы сестра, Тукоевым Лукьянном Степановичем была моя тетя, моя тетя Оля"¹⁴⁷.

В ОРК НБ СыктГУ хранятся две рукописи А.С.Тукоева – сборник четверго содержания ОРК НБ СыктГУ Вашк.р.-4 и сборник духовных стихов ОРК НБ СыктГУ Вашк.р.-29.

В рукописи Вашк.р.-4 есть многочисленные читательские и владельческие записи самого автора: "Сию книжку просматривал Алексей Стефанов Тукоев" (л.31), "Милостивый государь Алексей Стефанов Тукоев руку приложил 1893-го года месяца 13-го марта Вологодской губернии Яренского уезда Вычегодского волостного правления" (л.31). Первую часть сборника составляют 8 чудес от иконы Толгской Богородицы, переписанные выборочно: "Всего чудес пресвятая Богородица 28, а о том 92 листа" (л.14 об.). Во вторую часть этого четверго сборника (л.48-91) входят переписанные с печатного издания Служба и Житие Николая Мирликийского, причем автор помечает, что переписал с печатного оригинала не весь текст: "С печатного списана 34 чудес Николы Чудотворца, не все списано" (л.91). Некоторые пометы автора рукописи свидетельствуют о его ориентации на издания старообрядческих типографий: "Книжка напечатана 1894-го года 3 октября. Подписался деревни Выльгордской Аликсей Стефанович Тукоевъ руку приложиль сопственой ручной строчной проба чернилица" (л.30), "Книжка напечатана типография Почаевской" (л.30 об.). Поми-

¹⁴⁷ ФА СыктГУ. Удорское собрание. 0901.

мо агиографических сказаний в сборник входят также произведения, традиционно составляющие круг чтения старообрядцев и отражающие их интересы: вопросы и ответы о молитве и об отпущении грехов из Катехизиса, слова и поучения Иоанна Златоуста о посте и о молитве, о богатых и убогих, о "почтании книжнем", слово еп.Нифонта "Како подобает православным христианам на трапезе ясти и пити", выписки из Книги о вере, из Книги Иоанна Зонары о пьянстве и других грехах, о церкви, несколько выписок из Пролога о гневе и о покаянии, выписки о чистоте из книги Альфа и Омега, Слово об антихристе Ипполита папы римского и слово "о роптании" из Великого Зерцала.

Другая рукопись – сборник духовных стихов (ОРК РБ СыктГУ Вашк.р.-29) – написана неразборчивой, трудно читаемой скорописью А.П.Тукоева. В данный сборник входят стихи морально-нравственной тематики, связанные с рассуждениями о юности и о старости, о смертном часе и "грешном житии": "Горе мне, увы мне во младой во юности...", "И о смерти взирая с прилежанием, тленный человече...", "Душе моя, помысли смертный час..." и др. Как правило, в рукописи они не имеют названия и озаглавлены просто "стих".

Надо отметить, что среди этих традиционных в среде старообрядцев стихов есть один, который, возможно, является сочинением самого А.С.Тукоева. Этот стих в рукописи не имеет названия, он плохо сохранился, а начинается со слов "...другие едят креном студень" (л.14). В тексте стиха содержатся также характерные для носителя коми языка ошибки, в частности, в написании слова "креном" вместо "хреном", а также отсутствие предлога в словосочетании "едят креном студень". Тем не менее все остальные тексты духовных стихов в данном сборнике не имеют следов влияния коми языка, возможно, именно потому, что не являются авторскими, а были тщательно скопированы с оригинала.

Алексей Петрович Сивков

Деятельность удорского книжника Алексея Петровича Сивкова (?-60-е гг. XX в.) относится к концу XIX – 30-м гг. XX в.

Хранящиеся в ОРК НБ СыктГУ рукописные сборники А.П.Сивкова были получены в 1994 г. от его жены Мары Семеновны Сивковой, проживавшей в д.Малая Пучкома Удорского района Республики Коми.

Как сообщила М.С.Сивкова в беседе с археографами, она сама родом из Гама, вышла замуж за старообрядца А.П.Сивкова, хотя сама была православной. После смерти мужа М.С.Сивкова стала старообрядкой и писала книги "по-славянски".

Рукописи А.П.Сивкова интересны прежде всего как образец поздней старообрядческой книжной культуры. По своему содержанию они являются сборниками богослужебного характера, имеющего практическое назначение для домашнего богослужения: Канонник (Вашк.р.-46) и Устав с Месяцесловом (Вашк.р.-47). Оба сборника небольшого

объема – по 24 л.и 49 л., и малого формата – в восьмую долю листа. Писал А.П.Сивков полууставом, подражая печатному.

Атрибутировать эти рукописи книжнику позволяют владельческие и писцовые записи, сделанные А.П.Сивковым в каждой своей рукописи. Примечательно, что некоторые записи сделаны в одной и той же рукописи с временным интервалом и содержат интересные замечания читателей о себе. Так, например, несколько записей в Каноннике (Вашк.р.-46) относятся к 1911 г. и отмечают время создания рукописи: "Сию Канонникъ переписал дер.Пучкомской грѣшный человекъ Алексѣй Петровичъ Сивковъ 1911 года месяца 9 февраля. Алексей Петровичъ Сивковъ" (л.20); "Вологодской губерни Яренского уезда Важгортской волостной правления деревни Пучкомски азъ есмь росписуюсь грешникъ крестьянинск сынъ Феодоръ Пет.Сивк. 1911 года 2 сентября" (л.22 об.). Еще одна запись была сделана родственником автора рукописи Федором Петровичем Сивковым спустя 11 лет: "Как тогда – и теперь. 1922 года сентября 27 числа дер.Пучкома Феодор Петрович Сивковъ. Значит развитости за одиннадцати лет. Чистописание, а также и к знанию всяко-го дела обо всем. Сивковъ" (л.22 об.).

Еще одна рукопись А.П.Сивкова – это сборник духовных стихов Вашк.р.-45, написанный им в течение ноября-декабря 1934 г.: "Настоящие духовные стихи переписал 1934 г. 20-22 ноября азм гр-к /грешник- Е.Р./ Алексей Петрович Сивковъ. Продолжение на обороте" (л.6); "28/XI-34. АПСивковъ" (л.17 об.). Оформление сборника неухищ-ренно и выполнено книжником из подручных материалов. В качестве писчего материала А.П.Сивков использовал бумагу из школьной тет-ради в линейку, а переплел свой сборник в картон, который прошил грубыми черными нитками. Тексты пяти духовных стихов, помещенных в сборник, были переписаны автором с одного из многочисленных сборников духовных стихов, издававшихся старообрядческими типографиями в начале XX в. Об этом говорит и нумерация духовных стихов, ос-тавленная автором при переписке: "Стихъ первый о потопе", "Стих 4. О умолении матери своего чада", "Стихъ 17. Узника-невольника", "Стих 40. Плачь пустынных жителей Соловецких иноков".

Глава 2. Литературная традиция удорских староверов XIX-XX вв.¹⁴⁸

1.2.1. Общая характеристика

Старообрядческая культура с характерным для нее традиционализмом сознания способствовала определенной консервации устоявшихся литературных канонов и жанровых разновидностей, закрепившихся еще в древнерусской и ранней старообрядческой письменной культуре. Литературную традицию удорских староверов можно отнести к поздним рукописным традициям конца XVIII-XX вв.; она воплотила в себе как традиционные черты, так и новации, отразившие изменения в сознании старообрядческих книжников. Несмотря на стремление старообрядческих авторов следовать прежним традициям, в рукописных сборниках и созданных ими сочинениях заметна трансформация их сознания как людей, живших в новый временной период. В своих произведениях старообрядческие книжники цитируют не только тексты Священного Писания, святоотеческие сочинения, но и приводят в качестве "ссылки" произведения, написанные в современную им эпоху.

Рукописная традиция удорских крестьян-старообрядцев впитала в себя книжное и литературное наследие различных направлений старообрядчества, прежде всего поморского, филипповского и страннического согласий, распространенных на территории Удорского края, получив таким образом со временем синтетический характер.

Литературное наследие удорских староверов представлено самыми разнообразными жанровыми разновидностями, среди которых наиболее характерными являются публицистические сочинения: историко-полемические произведения, представленные в форме посланий, поучений, вопросно-ответных сочинений, бесед и прений о вере; эпистолярные и нравоучительные компилиативные сочинения, местные переработки древнерусских памятников, дневниковые и поминальные записки, переводы с русского на коми язык. По всей видимости, эти жанровые разновидности получили предпочтение в силу своих агитационных возможностей, поскольку старообрядческие сочинения в большинстве своем создавались с практическими целями и были направлены прежде всего на вовлечение в свое согласие новых последователей или опровержение мнения своих

¹⁴⁸ Части 1.2.2 и 1.2.4 подготовлены Е.А. Рыжовой, часть 1.2.5 – Е.В. Прокуратовой, часть 1.2.3 – Е.А.Рыжовой («История пострадавших отец Филиппа и Терентия») и Е.В.Прокуратовой (Полемические сочинения странников-старателейников).

идеологических противников, как в своей среде, так и в официальном православии.

1.2.2. Переработки древнерусских памятников в Удорской рукописной традиции

“Азбука о голом и небогатом”¹⁴⁹

Среди обширного старообрядческого рукописного наследия особое место принадлежит памятникам древнерусской литературы. Старообрядческие книжники не только копировали их, но и перерабатывали, редактировали эти сочинения, выражая тем самым свои вкусы и отвечая потребностям читателей. Большой популярностью в среде старообрядцев пользовались произведения, рассчитанные по своему объему, сюжету, темам и языку на широкую читательскую аудиторию. Произведения, традиционно относящиеся к жанру демократической сатиры, также вызывали в среде староверов самый живой читательский и писательский интерес¹⁵⁰. Многие из этих произведений были известны старообрядцам не только по рукописным спискам, но и из лубочных настенных листов.

В Удорском собрании ОРК НБ Сыктывкарского университета находится список одного из самых известных произведений демократической сатиры XVII в. – “Азбуки о голом и небогатом” (ОРК НБ СыктГУ Вашк.р.-28). Это небольшой по объему текст, занимающий всего 3 листа. В рукописи он не имеет названия и скорее всего является фрагментом рукописной книги, состав которой в настоящее время не представляется возможным восстановить. Список произведения был сделан в начале XX в. на русской штемпелеванной бумаге в восьмую долю листа фиолетовыми чернилами, красные чернила использова-

¹⁴⁹ См.: Рыжкова Е.А. Удорская старообрядческая редакция “Азбуки о голом и небогатом” // Уральский сборник: История. Культура. Религия (К 25-летию Уральской объединенной археографической экспедиции). Екатеринбург, 1988. Ч.2. С.237-241.

¹⁵⁰ Произведения демократической сатиры опубликованы в книге В.П.Адриановой-Перетц “Русская демократическая сатира XVII века” и дополнены во втором издании данной монографии Н.С.Демковой: “Повесть о Ерше Ершовиче”, “Повесть о Шемякином суде”, “Азбука о голом и небогатом человеке”, “Послание доверительное недругу”, “Сказание о роскошном житии и веселии”, “Повесть о Фоме и Ереме”, “Служба кабаку”, “Калязинская чelобитная”, “Сказание о попе Савве”, “Сказание о куре и лисице”, “Повесть о бражнике”, “Сказание о крестьянском сыне”, “Повесть о Карле Сутулове”, “Лечебник на иноземца”, “Роспись о приданом”, “Слово о мужах ревнивых”, “Послание сына, “от наготы гневнаго”, к отцу. Стихи “о дияконове поминке и о кутии”, “Послание к звавшим, а самим себя и дома не сказавшим”, Стихи “о жизни патриарших певчих”. См.: Адрианова-Перетц В.П. Русская демократическая сатира XVII века. Л., 1977. Изд. 2-е.

лись в инициалах. Рассматриваемый нами список “Азбуки о голом и небогатом” принадлежит руке М.И.Матева¹⁵¹.

Составленный М.И.Матевым список оригинален и не имеет аналогов с тремя списками произведения, которые были опубликованы в книге “Русская демократическая сатира XVII в.”¹⁵² Удорский список близок к третьему виду “Азбуки о голом и небогатом” в некоторых буквах алфавита (А, Ж, З), однако дословных совпадений практически нет. В данном тексте используется форма “толковой азбуки”, определяющая, как отмечала В.П.Адрианова-Перетц, такое изложение темы, при котором каждая следующая фраза начиналась бы со славянского названия идущей по порядку алфавита буквы¹⁵³. Эта система выдерживалась не всегда, так как названия букв типа “буки”, “ук”, “ферт” и т.п. трудно было вставить в текст. В таком случае от автора требовалось лишь воспроизведение начальной буквы названия¹⁵⁴. В тексте Удорской “Азбуки о голом и небогатом” автор также воспроизводит только начальные буквы названия и не использует некоторые “недобные” буквы славянского алфавита: омега, ер, ы, ерь, ять, ю, я, кси, пси, фита, ижица, юс малый и юс большой.

Как отмечали исследователи, тема “голого”, то есть разорившегося по разным причинам человека, посадской литературе XVII в. подсказывалась самой действительностью. В течение всего XVII в. в посадах шла ожесточенная борьба “середних и молодших людей” со светскими и духовными феодалами, в результате которой обедневшие посадские бросали свои дворы, если их еще не успели захватить “на-

¹⁵¹ Список “Азбуки о голом и небогатом” был получен А.Н.Власовым в 1988 г. от жительницы д.Пучкома (Удорский район Республики Коми) А.А.Краснояровой в ходе археографической экспедиции Сыктывкарского университета.

¹⁵² Адрианова-Перетц В.П. Русская демократическая сатира XVII века. С.26-29. В.П.Адрианова-Перетц указала в своей монографии семь списков “Азбуки о голом и небогатом человеке” XVII-XIX вв. (Там же. С.149). Н.С.Демкова опубликовала в данном издании еще один, самый ранний список произведения (Там же. С.229-231).

¹⁵³ Форма толковой азбуки, как отмечает В.П.Адрианова-Перетц, была известна в русской литературе уже в XII в. Именно тогда были усвоены церковно-славянские переводы византийских азбучных молитв. Затем до XVI в. включительно азбучная форма используется часто для изложения церковно-догматических или церковно-исторических тем, причем часть этих толковых азбук начинается словами “Аз есмъ”, большинство имеет в начале “Аз” как название первой буквы алфавита. В XVI в. был сложен в азбучной форме монолог кающегося в своих грехах человека. Часть “толковых азбук” включалась в программу первоначального обучения, вошла в печатные грамматики и прописи XVII в. С этого времени тематика “толковых азбук” расширяется вопросами бытовой морали, причем общая тенденция этих новых “азбук” – укрепить в сознании читателей мораль прошлого (например, “Азбука написана о хмелю”). С организацией в XVII в. общественных школ начали создаваться виршевые “азбуковники” – своды правил школьного поведения (например, панегирик розге). В начале XVIII в. появляются произведения, располагающие материал по разделам, начинающимся с очередной буквы алфавита (например, “Роман в стихах”, стихотворная история подьячего, “Азбуковник о прекрасной девице”). Подробнее см.: Адрианова-Перетц В.П. Русская демократическая сатира XVII века. С.179-180. См. также: Демкова Н.С., Дробленкова Н.Ф. К изучению славянских азбучных стихов // ТОДРЛ. Л., 1968. Т.23. С.27-36.

¹⁵⁴ Адрианова-Перетц В.П. Русская демократическая сатира XVII века. С.179.

сильством" посадские богатеи или более сильные родственники, в результате чего оставались "места пусты", а бедняки "бродили меж двор", "скитались меж двор"¹⁵⁵. Именно такой представляется биография "голого и небогатого человека", изложенная в форме "толковой азбуки" и представляющая собой монолог-рассказ бедняка о его безвыходном положении, перемежающийся воспоминаниями о жизни в родительском доме, гневными обвинениями тех, кто довел "голого" до разорения, жалобами на заимодавцев, все отобравших за долг и не дающих больше взаймы, размышлениями о том, что смерть лучше "позорна живота"¹⁵⁶. Эта тема разрабатывается, как считает В.П.Адрианова-Перетц, в данном произведении в характерном для литературы второй половины XVII в. направлении: ее автор обнаруживает живой интерес к душевным переживаниям своего героя. Монолог "голого" – это не столько рассказ о фактах его биографии, сколько о переживаниях, вызванных этими фактами, о настроении обездоленного человека, размышления его о своей судьбе и об окружающих людях. Авторской речи в произведении нет, весь рассказ ведет герой, он сам дает оценки своим обидчикам, сам описывает свое душевное состояние¹⁵⁷.

Однако в Удорском списке текст "Азбуки о голом и небогатом" основательно переработан. В отличие от других известных списков этого произведения данный текст имеет сюжет и несколько действующих лиц. Главным персонажем сюжетного повествования является традиционный для этого произведения герой-бедняк, от лица которого ведется рассказ, тем не менее небольшое сюжетное пространство произведения населено и другими персонажами, с которыми герой-бедняк взаимодействует – это и "богатый дворянин, удорский зырянин", и "судия", и несчастливый Фома.

В известных списках "Азбуки о голом и небогатом" бедняк является безземельным, в данном тексте герой – это крестьянин, имеющий пащеные земли, которые находятся в запущенном состоянии, поскольку у него нет ни семян, ни лошади, на которой нужно пахать: "Онѣ, братцы и сестрицы, мнѣ пащенку растистить хотять, да лошатку-ту не сулят. Пахать-то мнѣ на чем нѣть, да и нѣть и посеять-то

¹⁵⁵ Адрианова-Перетц В.П. Русская демократическая сатира XVII века. С.179.

¹⁵⁶ Там же. С.176.

¹⁵⁷ Там же. С.178. Отметим, однако, что нам известна еще одна крестьянская старообрядческая переработка "Азбуки о голом и небогатом", сделанная в XIX в. печорским книжником И.С.Мяндиным. Печорская редакция произведения представляет собой поучение, назидание, распадающееся на отдельные краткие афористические выражения, которые группируются вокруг нескольких важных для крестьянского старообрядческого общежительства тем – пьянства, лености (тема труда, моральной чистоты, поведения в быту, отношений в семье). В Печорской редакции произведения слышен голос автора, видна его позиция по отношению к герою: автор осуждает героя и не одобряет его образа жизни. Анализ Печорской редакции "Азбуки о голом и небогатом" см.: Рыжова Е.А.Печорская редакция "Азбуки о голом и небогатом" // Уральские археографические чтения: Тез. докл. научн. конф. Екатеринбург, 1998. С.60-62.

тотъ... прѣдмѣтъ” (л.2). Попавший в столь тяжелое положение крестьянин решается то на один, то на другой поступок. Бедняк сначала просит денег у богатого: “Говориль я о том богатому, да онъ огорчашъ прогналь мѣнѣ з двора лоппатою” (л.1); “Есть у мѣнѧ – сказаль багачъ – одна рублина, да ты лѣнив, вотъ тѣбѣ на спину дубина” (л.1), а не получив их, решается на воровство: “Мыслил я с етого горя итти чюжую клеть, да товарищев никого нетъ” (л.1 об.).

Однако в Удорской редакции, в отличие от известных вариантов произведения, происходит счастливое разрешение несчастий бедняка: “Радость мнѣ вдругъ нѣчаянно приходить и скуку сию от мѣнѧ отводить. Славный дворянинъ и удорской зырянинъ лошадь и денегъ мнѣ вовсѣ сулить и сѣмян из анбара награбить велить. Теперь-то я и пораживусь, а за прежние поступки соседьми побранюсь и подерусь. У мѣнѧ родится хлеба благо и будетъ мнѣ на годъ” (л.2-2 об.).

В тексте Удорской редакции, на наш взгляд, произошла контаминация двух сюжетов, объединенных одним героем – бедняком, с которым случаются различные несчастья, причем идет наращение абсурдности ситуации: избавившись от бедности великодушным поступком “славного дворянина, удорского зырянина”, герой попадает в сложную ситуацию и должен предстать перед судом. Сюжетная линия бедняк-судья, развивающаяся во второй части произведения, усиlena введением еще одного героя, в паре с которым бедняк попадает в трагикомическую ситуацию – Фома обжигает кашей язык, а бедняка корыстный судья за это призывает к ответу: “Фома беззасны – ходить уже ко мнѣ кушать кашу, да мы с ним похлѣбали, да оба бѣду попали. “Худо, – говорить мнѣ судия, – зачем ты обжег у Помы кашей языкъ? За ето тебѣ больше бѣда” (л.2 об.). Возможно, на источник этого сюжетного мотива в Удорском списке оказalo влияние другое произведение демократической сатиры – “Повесть о Фоме и Ереме”, возникшая в XVII в. и получившая широкое распространение в рукописной традиции и в лубочных картинках¹⁵⁸.

Новая сюжетная коллизия опять благополучно разрешается: судья принимает сторону героя после того, как тот обращается к нему с просьбой быть справедливым, причем в Удорской редакции впервые для данного произведения вводятся автором диалоги героев: “Отецъ ты покровитель, будь ты судия, а пускай пройдетъ ета бѣда!” (л.2 об.), “Шасливо, – мнѣ сказаль судия, – и посему мы будемъ с тобою друзъ” (л.3).

¹⁵⁸ Ровинский Д. Русские народные картинки. СПб. 1881. Кн.1. С.426. Следует отметить, что имя Фомы, глупого попа, встречается и во всех известных видах “Азбуки о голом и небогатом” под буквой “фита”, например в “Сказании о голом и небогатом”: “Фома поп глуп, сам грехов не знает, а людем не расскажет”. См.: Адрианова-Перетц В.П. Русская демократическая сатира XVII века. С.29.

Автор Удорской редакции находится на стороне героя, сочувствует ему, иронизируя над “чудесным избавлением” от бедности и от тюрьмы: “Целобитие сие судья от мѣня принимаетъ и на волюшку отпускаеть. Честь за ето учинил, да и три полуушки денегъ подарил и пригово-риль: если я соседъ поколочю или бока потопчю, то ты мѣня на судь не бери, а с нихъ как можно деньги тащи” (л.2 об.-3), “Щастие мое такъ послужило, что слово суды во всѣмъ вознаградило. И я с того време-ни и началь домомъ жить, а за почасные соседми за недачи помощи во время бѣдности бить, а брацъ и сестрица благодарить” (л.3).

Возникновение новой Удорской редакции “Азбуки о голом и небогатом”, вполне вероятно, произошло под воздействием реальной бы-товой ситуации. На обратной стороне данного произведения находится скорописный набросок заявления от 1905 г. в местный волостной суд, составленный, возможно, самим И.М.Матевым: “Председателю Важгорского волостного суда от крестьянина Яренского уезда Важ-горского волости деревни... заявление. Честь имею изъявить Важ-горскому Волостному суду, что я посещал... суботе 27 сентября сего года 1905, сидел в гостях немногое время. Тутъ же зашел Григорий...” (л.3 об.). Можно предположить, что ситуация, из-за которой автору пришлось давать объяснения местному суду, была достаточно за-урядной и не требовала вмешательства властей. Это обстоятельство и могло послужить толчком для создания новой редакции “Азбуки о голом и небогатом”, а также нашло отражение в сюжетной линии “бедняк-судия”.

В Удорском списке “Азбуки о голом и небогатом” проявляется сти-хия живого разговорного языка. Текст ритмически выстроен, ритм поддерживается глагольной рифмой. Произведение заканчивается обращением к читателю, в котором автор употребляет оксюморон “правду врал” и использует диалектизм “вяски”: “Не осудите на мои сказки, будьте вы милосердны и добродетелны, а не вяски¹⁵⁹, потому, что не все правду врал, а вас некого не замарал” (л.3).

Удорский список произведения имеет и целый ряд местных черт. Так, одним из героев повествования является “славный дворянин, удорский зырянин”, то есть местный, удорский, коми богач, возможно, зажиточный крестьянин, имеющий крепкое хозяйство. Некоторые особенности орфографии свидетельствуют о том, что удорский список составил автор, являющийся носителем коми языка. Влияние коми языка на русский сказалось, в частности, в том, что в письменном тексте автор бессознательно делал описки: заменял буквы, фонети-ческие эквиваленты которых отсутствуют в коми языке (вместо “Фома”

¹⁵⁹ Вязга, вязига (об. ярс., твр.) – придиличный или вздорный человек, крючок, тяжебник (Даль В.И. Толковый словарь живого великорусского языка: В 4 т. М.,1994. Т.1. А-З. С.337).

иногда писал и “Лома”), опускал предлоги между словами, так как в коми языке они отсутствуют (например, “итти чюжую клеть” и др.), неправильно писал слова с йотированными гласными (например, “бют” вместо “бьют”) и др.

Повесть о гордом царе Агге

“Повесть о гордом царе Агге” является одним из тех памятников, которые активно переписывались и распространялись в старообрядческой среде, а также зачастую и перерабатывались. Существует, как показала Е.К.Ромодановская, несколько старообрядческих переработок этого памятника, сделанных в XIX в.¹⁶⁰ Три переделки данного сочинения принадлежат И.С.Мяндину, одному из известнейших печорских писцов и писателей. Известен также Северодвинский вариант Основной редакции произведения.

В Удорской старообрядческой рукописной традиции существует список “Повести о гордом царе Агге”, находящийся в рукописи XIX в. ОРК НБ СыктГУ Вашк.р.-35¹⁶¹.

Сохранившаяся на листах рукописи пагинация (л.249-254) свидетельствует о том, что рукопись представляет собой фрагмент большого четверго сборника. В данном фрагменте помимо этого сочинения содержатся проповедная память Антония Римлянина, притча святого Варлаама о богатых и убогих и начало “Повести зело полезной, выписаны от древних летописцовъ из Рымскихъ же крониковъ, коя царица молилася Пресвятей Богородице”.

Удорский список восходит к Основной редакции “Повести о царе Агге”, к Погодинской группе списков, однако содержит чтения и распространения текста, отсутствующие в данной группе списков.

Так, в Удорском списке неоднократно звучит тема справедливой власти и праведного суда: *“И заповеда ему судить правду разсмотрительно* (л.253 об.); *“И тако дастъ ему скипетръ царский, и венецъ положи на главу его, и багряницу даде ему, царьствое дарова царствовати праведне”* (л.253 об.-254).

В Удорском списке наблюдаются определенные сокращения текста. Они выражаются в том, что переписчик убрал все цифровые данные, которые есть в тексте данной группы списков. В частности, нет упоминания о том, что царь Аггей царствует 35 лет, ср.:

¹⁶⁰ Ромодановская Е.К. Повести о гордом Агге в рукописной традиции XVII-XIX вв. Новосибирск, 1985.

¹⁶¹ Рукопись была получена в ходе экспедиции Сыктывкарского университета 1988 г. от А.Я.Краснояровой А.Н.Власовым в д.Пучкома Удорского района Республики Коми.

РНБ Собр.Погодина №1936

И вопросися к некоей вдовице начевать и нача ее вопрошать: "Кто есть у вас царь?" – Она же рече: "Али еси не наше земли человек?" – И сказа ему: "Царь есть у нас Аггей". – Он же вопроши: "Колико лет царствует?" – Она же поведа ему: "35 лет" (л.165 об.-166).

Отсутствует также упоминание в ответе ангела жене Аггея указания на три года, которые им предстояло бы прожить в чистоте:

РНБ Собр.Погодина №1936

Царица же рече царю, явившемуся во образе царя Аггея: "Что ты со мною не пребываеши другой год?" – Царь же рече: "Обещание ми есть *на три года с тобою не сходитися*". – И отъиде от нея в царских полаты (л.166 об.-167).

Однако последовательно называется в данном списке число отроков царя – десять юношей, ср.:

РНБ Собр.Погодина №1936

Видев же неки юноша еленя в концы поля и пришед возвести царю. Царь же поят с собою *юношес* и погна вси еленя, хотя его уловити (л.164 об.)¹⁶².

Примечательно, однако, что в рукописи РНБ Q.XVII.206, по которой приводятся разнотечения к опубликованному списку РНБ

ОРК НБ СыктГУ Вашк.р.-35

И пришедъ во градъ, вопросися к нѣкоей вдовице начевать и нача ея вопрошати: "Кто есть у васъ царь?" – Она же отвѣща ему: "Или еси не нашея земли, человече?" – И сказа ему: "Царь есть у нась Аггей". Онъ же вопроси ея: "Колико лѣтъ царствуетъ?" – Она же повѣда ему и лѣта (л.2 об.-3).

ОРК НБ СыктГУ Вашк.р.-35

Царица же рече ко агелу, явившемуся во образѣ царя Аггея, мяня его, яко сущий мужъ ея есть: "Что ты со мною другой годъ не пребываеши?" – Онъ же рече: "Обѣщаніе ми есть не сходитися до нѣкогого времени". – И отъидѣ от нея в царских палаатах (л.3 об.).

ОРК НБ СыктГУ Вашк.р.-35

Видѣша нѣцы еленя в полѣ и возвѣстиша царю. Царь же поять с собою *десять юношей* и погна вослѣдъ еленя, хотя убити его (л.1 об.).

¹⁶² Тексты различных редакций Повести о царе Аггеем, в том числе и Погодинской группы списков, публикуются в книге Е.К.Ромодановской "Повести о гордом Аггее в рукописной традиции XVII-XIX веков" (Новосибирск, 1985. С.280-368).

Собр. Погодина №1936, читается следующее выражение: “юношев много”¹⁶³.

Наблюдаются в Удорском списке и лексико-семантические замены слов и выражений, как правило, церковно-книжной лексики, на более понятные, и наоборот: например, вместо “у него была с нею *тайная мысль*” читается “у него была с нею *тайна*” (л.3); вместо “и где *одежда твоя*” – “и где *одѣяніе твое*” (л.2 об.). Присутствует также в данном списке употребление более точных для развития сюжета глаголов, обозначающих действие: например, вместо “и погна впослед оленя, *хотя уловити его*” читается “и погна вослѣдъ елена, *хотя убить его*” (л.1 об.); выражение “елень же *побеже* за реку” превращается в “елень же *прѣѣлъ* за реку” (л.1 об.).

Распространения и изменения, наблюдаемые в тексте Удорского списка произведения, на наш взгляд, связаны с тем, что переписчик желал сделать более понятными мотивировки поступков персонажей и некоторые сюжетные линии в повести. Все это позволяет говорить о том, что перед нами новый вариант Погодинской группы Основной редакции, который по месту бытования рукописи можно назвать Удорским вариантом “Повести о царе Агее”.

1.2.3. Старообрядческие сочинения в удорской рукописной традиции

“История пострадавших отец Филиппа и Терентия”¹⁶⁴

В “Истории пострадавших отец Филиппа и Терентия” рассказывается о драматических событиях, произошедших в 1742 г. в ските на реке Умбе: не желая попасть в руки солдат, пришедших за ними, там сожгли себя 70 скитян-старообрядцев, выходцев из Выговского общественительства, вместе со старцем Филиппом. Это событие явилось закономерным итогом отделения в 1737 г. Филиппа, родоначальника филипповского толка в старообрядчестве, от своих единоверцев на Выгу, поскольку он не признавал молитву за царя и выступал против политики уступок, которые проповедывали выговские наставники¹⁶⁵. Впоследствии Филипп, уйдя на реку Умбу, основал там топозерские

¹⁶³ Там же. С.294.

¹⁶⁴ Опубликовано: Рыжова Е.А. Удорский список малоизвестного старообрядческого сочинения “История пострадавших отец Филиппа и Терентия” // Старообрядчество: История, культура, современность. М., 2000. С.290-310.

¹⁶⁵ Дружинин В.Г. Очерк старообрядческой колонизации Севера // Очерки по истории колонизации Севера. Вып.1. Пг., 1922. С.176.

скиты¹⁶⁶, в одном из которых и разворачиваются описываемые события. Время создания данного произведения неизвестно, скорее всего оно было написано по горячим следам, поскольку об этом говорят "самый тон и подробности повествования, тенденциозность автора в описании отдельных сцен, воссоздание реплик и разговоров героев, искренность, отсутствие холодной риторики"¹⁶⁷. Вероятно, это произошло после 1747 г., поскольку автор произведения знает о гибели помощника и сподвижника инока Филиппа старца Терентия, который скончался в 1747 г.¹⁶⁸.

Старообрядческое сочинение "История пострадавших отец Филиппа и Терентия" известно в небольшом количестве списков. В публикации Н.С.Демковой и Л.В.Титовой указывается 11 списков данного сочинения XVIII-XX вв., большая половина из которых северного происхождения¹⁶⁹.

Не привлекавшийся ранее для научного исследования список "Истории пострадавших отец Филиппа и Терентия" находится в рукописном сборнике конца XIX-начала XX веков ОРК НБ СыктГУ Вашк.р.-3¹⁷⁰. Рукопись представляет собой собрание выписок по различным темам, связанных с системой ценностей старообрядцев¹⁷¹.

¹⁶⁶ Там же.

¹⁶⁷ Демкова Н.С., Титова Л.В. Малоизвестное старообрядческое сочинение середины XVIII в. "История пострадавших отец Филиппа и Терентия" // Сочинения Аввакума и публицистическая литература раннего старообрядчества: Материалы и исследования. СПб., 1998. С.313.

¹⁶⁸ Авторы статьи указывают на то, что хотя в самом произведении о Терентии ничего не сообщается, его имя содержится в названии произведения, в котором упоминаются "страдания" Терентия ("История пострадавших отец Филиппа и Терентия"). Там же.

¹⁶⁹ Демкова Н.С., Титова Л.В. Малоизвестное старообрядческое сочинение середины XVIII в. "История пострадавших отец Филиппа и Терентия" // Сочинения Аввакума и публицистическая литература раннего старообрядчества: Материалы и исследования. СПб., 1998. С.308-326. Археографический обзор списков приводится в данном издании на с.318-320. См. также: Демкова Н.С., Ярошенко Л.В. Малоизвестное старообрядческое сочинение середины XVIII в. "История пострадавших отец Филиппа и Терентия" // Рукописное наследие Древней Руси: По материалам Пушкинского Дома. Л., 1972. С.174-191.

¹⁷⁰ Благодарю Н.С.Демкову, обратившую мое внимание на этот список.

¹⁷¹ Отдел редких книг Научной библиотеки Сыктывкарского университета. Вашкинское собрание р.-3. Сборник старообрядческий XIX-XX вв. 4°. 97 л. Бумага русская машинная. Штемпель: "Фабрики / наследников / Сумкина / №4" – аналогичный у Клепикова (1959) №202=1882-1909 гг. Подражание полууставу. Черная краска в заголовках и инициалах. Концовки примитивные геометрических мотивов – л.16 об., 48 об., 50, 52. Переплет – доски в ткани. Содержит небольшие выписки о правой вере из Катехизиса, Книги о правой вере, Лимониса, постнических слов Василия Великого, Евангелия учителяного; выписки о еретиках из Евангелия учителяного и Кормчей; отрывки о крестном знамении из Книги Максима Иерусалимского; выписки о "несообщении" с неверными из Номоканона, Кормчей. Большого Потребника и Потребника иноческого, Апостола, Кирилловой книги; выписки о посте из Кирилловой книги, Устава о христианском житии, Кормчей, Апостола, Соборника; выписки о погибели из Кормчей; выписки о падении христианства из Кормчей, Книги о вере, Печатного свитка соборного; подборка выписок о странноприимстве, о милостыни и о страннолюбии

Исследователи отмечают, что все известные списки сочинения распадаются на две группы, причем критерием этого выделения служит смысловая и композиционная перестройка эпизода с вестниками, приходящими к Филиппу в скит. Так, в списках группы А у старца Филиппа остается только первый вестник, Василий; далее в тексте следуют увещания Филиппа "братии" и описание быстрого марша солдат к скиту, другой безымянный вестник, посланный командой, возвращается назад с сообщением о том, что Филипп уже предупрежден¹⁷². В списках группы Б личность первого вестника "раздувается": второй вестник также называется Василием, также остается в скиту и обращается к Филиппу со словами первого вестника¹⁷³. Именно списки группы А более близки к архетипу¹⁷⁴.

При сравнении списка ОРК НБ СыктГУ Вашк.р.-3 со списком Пинежское-414 (ИРЛИ), который исследователи относят к спискам группы Б¹⁷⁵, выявляется ряд различий.

Отмечается некоторая бессвязность повествования в Пинежском списке, его "неухищренность", которая, однако, связана не с порчей текста, а с отражением в нем устного, разговорного начала и объясняется тем, что "История" о старце Филиппе находится на стыке устного рассказа и письменной литературы¹⁷⁶. По сравнению с Пинежским списком композиция Ващинского текста выглядит более продуманной и мотивированной, ср.:

ИРЛИ Пинежское-414

"Когда на крыласе стала старица говорить тропарь прямо за благочестиваго, тогда отец наш, благочестивый муж Филипп, не даде говорить такового тропаря. Тогда старица-болшуха, имя ей Марина, перво зачела говорить с

ОРК НБ СыктГУ Вашк.р.-3

"И тогда на крылаſѣ стала старица говорить тропарь прямо за царя, тогда отец нашъ, благочестивый мужъ Филипъ не дадѣ ей говорить. Пѣрвие зачали говорить в Богослова осеннаго, Тогда отецъ Филипъ не даль

из Пролога, из слов Григория папы Римского, Ефрема Сир이나, Иоанна Златоуста, Евфимия, Книги Никона Черногорца, Слов Исаака Сир이나, Евангелия от Матфея, Василия Великого, Иоанна Дамаскина; поучение Иоанна Златоуста о злой лжи материей; выписки о табаке из Стоглава, Книги о вере, Уложение цара Алексея Михайловича; фрагмент челобитной (Моление) инока Авраамия царю Алексею Михайловичу; выписки о еретиках из Евангелия учительного, Максима Грека, Кормчей; выписки о пришествии антихриста из Апостола, Книги Ефрема Сир이나; подборка выписок о первовыбтной церкви".

¹⁷² Демкова Н.С., Титова Л.В. Малоизвестное старообрядческое сочинение середины XVIII в. -История пострадавших отец Филиппа и Терентия-. С.319.

¹⁷³ Там же. С.319 -320.

¹⁷⁴ Там же. С.320.

¹⁷⁵ Там же. С.319. Текст "Истории" о старце Филиппе опубликован в данном издании по списку третьей четверти XVIII в. Пинежское-414 (ИРЛИ), с.320 -325.

¹⁷⁶ Там же. С.317.

Богослова осеннаго. Тогда отец Филипп не дал говорить, псаломщицу стал хвостать лестовкой. Тогда большуха закричала: "Не твое дело, калугер, что нам даже большаки велели говорить, но токмо не говорили". И продолжалось даже до Воззвижения Честного и Животворящаго Креста Господня..." (л.2-2 об.).

тогда отец Филипп не дал говорить, псаломнице лестовкой стала быть. Тогда старица-большуха, имя ей Марина Прокопьевна, закричала, что "калугерь, не твое дѣло! Нам большаки велѣли говорить, но токмо не говорили". И продолжилися даже до Воззвижения Честного Креста Господня" (л.43-43 об.).

В Вашкинском списке наблюдаются неточности, являющиеся следствием либо дефектности протографа, либо неправильного прочтения текста переписчиком. В частности, в данном тексте в название памятника вынесен фрагмент собственно содержания, причем оказалась выпущенной датировкой описываемых далее событий:

ИРЛИ Пинежское -414

"История пострадавших отец Филиппа и Терентия"

ОРК НБ СыктГУ Вашк.р.-3

"История пострадавших отецъ Филиппа и Терентия. Доказательство 1-е".

(Нач.: "В 7231 лето, доказательство, когда тропарь прислали в монастырь говорить что за в монастырь говорить за царя...") царя...") (л.43).
(л.2).

Иное чтение содержится в Вашкинском списке в эпизоде, в котором описывается место устроения кельи отцом Филиппом после его ухода из Выголексинского общежительства. Выражение "за *мхами*"¹⁷⁷ было воспринято автором Вашкинского списка, вероятно, как название определенного местечка: "А подалъ онъ токмо жиль недолго, и усмотрель мѣсто Зимхаль, и поставилъ келью" (л.44 об.). Претерпело изменение написание фамилии Филиппа Курпанова: в данном списке он назван Филиппом Куршаковым (л.44).

Следует отметить, что наблюдается определенное сходство Вашкинского списка со списком произведения из Веркольского монастыря¹⁷⁸. Так, одной из особенностей Веркольского списка является правильное написание имен выговских деятелей¹⁷⁹. Это оказывается

¹⁷⁷ Такое чтение содержится в списке Пинежское-414, л.4.

¹⁷⁸ Список опубликован: Братское слово. М., 1884. №10. С.534 -539. Этот список был в составе одного старообрядческого сборника, а затем попал в библиотеку Веркольского монастыря. О характеристике этого списка см.: Демкова Н.С., Титова Л.В. Малоизвестное старообрядческое сочинение середины XVIII в. "История пострадавших отец Филиппа и Терентия". С.309.

¹⁷⁹ Демкова Н.С., Титова Л.В. Малоизвестное старообрядческое сочинение середины XVIII в. "История пострадавших отец Филиппа и Терентия". С.316.

характерным и для Ващинского списка: в нем правильно называются имена участников событий, хорошо известных в истории Выга – Захар Нефедьев (в Ващинском – “Захорь Нефедьевъ”, л.45)¹⁸⁰. В Веркольском и Ващинском списках указывается также полное имя старицы-большухи – она именуется Мариной Прокопьевной¹⁸¹.

Однако в Веркольском и Ващинском списках произведения есть различия. Так, в частности, в Веркольском списке присутствует толкование диалектного слова “ригачи”: “Жил в *ригачи*, то есть в овине”¹⁸². Слово “ригачь” диалектное, означает “рига, овин”, имело распространение в Архангельской и Олонецкой губерниях¹⁸³. В Ващинском списке находится ошибочное чтение “*ритачи*”, причем не приводится пояснение значения этого слова. Возможно, рассматриваемый нами текст ОРК НБ СыктГУ Ващ.р.-3 передает промежуточное бытование данного сочинения в рукописной традиции, а Веркольский список показывает направление, в котором шла обработка текста произведения: придание устно-поэтическим элементам произведения традиционной книжной формы.

Исследователи отмечают тесное взаимодействие истории о старце Филиппе с кругом выговской литературы. Существует выговская версия рассказа о событиях 1742 г., названная в рукописной традиции “*Известием* о Филиппе старце, от которого и согласие Филиппово имянуется”¹⁸⁴. Несмотря на то, что в известном тексте “Истории Выговской пустыни” Ивана Филиппова события 1742 г. не описаны, в сочинении старообрядческого историка М.И.Залесского “Выговская старообрядческая пустынь и самодержавие. Исторические очерки. 1700-1900 гг.” есть указание на то, что в “Истории Выговской пустыни” был рассказ о старце Филиппе¹⁸⁵. Н.С.Демкова и Л.В.Титова отмечают также, что существует старообрядческое издание “Истории Выговской пустыни” начала XX в., в котором воспроизводится текст поморской рукописи XVIII в., содержащей подробный рассказ о старце Филиппе и этой гари¹⁸⁶. Обнаруживаются и текстуальные параллели между “Историей Выговской пустыни” и “Историей” о старце Филиппе, связанные в первом произведении с проводником “каманды” по имени Василий и с Василием, посланным, как указывается в “Истории” о старце Филиппе, командой к старцу; наставления Мануила Петрова нарубить кольев “для уразин” и “бить до смерти” в истории о старце Филиппе

¹⁸⁰ В Пинежском списке имеется ошибочное чтение – “Нефеев” (л.4 об.).

¹⁸¹ В Пинежском списке она называется Мариной (л.2 об.).

¹⁸² В Пинежском списке – “Жил там отец Филип год в *риги*” (л.3 об.).

¹⁸³ Даль В.И. Толковый словарь живого великорусского языка. СПб.:М.,1882. Т.IV. Р-V.
С.96.

¹⁸⁴ Демкова Н.С., Титова Л.В. Малоизвестное старообрядческое сочинение середины XVIII в. -История пострадавших отец Филиппа и Терентия: С.311 -313.

¹⁸⁵ Там же. С.314.

¹⁸⁶ Филиппов Иван. История Выговской пустыни. Саратов, 1913 (‘ Глава 115. О отце старце Филиппе, с прочими за благочестие скончавшимися огнем от создания мира 7151 году, во октябре месяце’. Л.167 -173 об.).

полностью соотносятся с инструкциями "поручика" "каманде" в "Истории Выговской пустыни"¹⁸⁷. Более того, текст "Истории" о старце Филиппе иногда даже непонятен без подробностей "Истории о Выговской пустыни". Это позволяет исследователям сделать вывод о том, что сочинение "неизвестного последователя старца Филиппа полемически направлено против рассказа в "Истории Выговской пустыни", постоянно имеет его в виду, ему возражает"¹⁸⁸.

Наблюдаются несомненные взаимосвязи "Истории" о старце Филиппе и старообрядческой литературы, рассказывающей о самосожжениях, в частности с "Повестью о самосожжении в Мезенском уезде в 1743-1744 гг."¹⁸⁹. Видимо, в этом проявилось стремление старообрядцев создать свой "лик мучеников" за веру. "История пострадавших отец Филиппа и Терентия" должна была стать житием святого – основателя нового филипповского согласия; однако это житие "было далеким от канона, житийная традиция отразилась в нем лишь в виде отдельных этикетных моментов, примечательной же особенностью текста является его "историзм", ориентация автора на конкретность и документальность повествования"¹⁹⁰.

Особенно ярко традиционный агиографический мотив проявляется в данных произведениях в описании смерти сожигаемых, причем в повестях эта смерть описывается как смерть мученическая, а потому праведная. Примечательно, что описания сожжений сопровождаются чудесными знамениями или видениями. Так, в "Повести о самосожжении в Мезенском уезде в 1742-1743 гг." автор особо выделяет, явно основываясь на свидетельствах очевидцев, нетленность тел двух старцев, которых пощадил огонь: "Последи осмотреша на огненном пожарищи *два тела не згореша*: един старец – вериги железныя около его, а другой белец. *А как горела храмина и уже стало опадывать, а оной старец все стоял, стоя молился Богу и, поклонися, успе*"¹⁹¹. Такая святая кончина была возможна, по мысли автора, только благодা-

¹⁸⁷ Демкова Н.С., Титова Л.В. Малоизвестное старообрядческое сочинение середины XVIII в. -История пострадавших отец Филиппа и Терентия-. С.315.

¹⁸⁸ Там же.

¹⁸⁹ В И Малышев связывает создание -Истории Выговской пустыни- и -Повести о самосожжении в Мезенском уезде в 1743 -1744 гг.- с именем одного человека – Ивана Филиппова. Подробней об этом см.: Малышев В.И. Повесть о самосожжении в Мезенском уезде в 1743-1744 гг. // Усть-Цилемские рукописные сборники XVI -XX вв. Сыктывкар, 1980. С.168 -191. Для анализа художественной формы данного произведения небезынтересно обратиться к рассмотрению устных преданий, рассказывающих о трудностях жизни и об обстоятельствах смерти виднейших деятелей старообрядческого движения, в частности протопопа Аввакума. Краткий обзор усть-цилемских преданий об Аввакуме см.: Волкова Т.Ф. Усть-цилемские предания об Аввакуме и патриархе Никоне (по материалам фольклорного архива Проблемной лаборатории Сыктывкарского университета) // Уральские археографические чтения: К 25-летию Уральской объединенной археографической экспедиции: Тез. докл. Екатеринбург, 1998. С.20 -23.

¹⁹⁰ Демкова Н.С., Титова Л.В. Малоизвестное старообрядческое сочинение середины XVIII в. -История пострадавших отец Филиппа и Терентия-. С.318.

¹⁹¹ ИРЛИ. Усть-Цилемское собрание №203. XIX в. (перв. четверть). Л.7 об.

ря “ревности добропобедных старцов” в вопросах веры: “Такова убо ревность добропобедных старцов, таково постоянство божиих рабов, таково мужество благочестивых исповедник. Лучше изволиша горькою умрети смертию, нежели отступити от древлецерковного благочестия и жити окаянную жизнь”¹⁹². В “Истории об отцах Филиппе и Терентии” автор также особое внимание уделяет обстоятельствам чудесной кончины скитян и самого старца Филиппа, причем описывает его смерть подобно смерти старца в “Повести”: “И в то время скоро попустили огня. И когда загорѣли, тогда *ни единъ не скрычаль и заревель, но яко еси прежде огня умерли, будьто легким сном зауснули...* И гдѣ отець Филипп стояль, то оконцо некрѣпко было заперто, токмо однем ставнемъ, и то скоро прогорѣло. Тогда видѣть посланный афицеръ, что отець Филипп *стоит в пламени под окном и ризы его цѣлы, и стояль онъ до тех поръ, пока и потолокъ не опаль*”. А прочия какъ *поклонилися рядом, тако еси, яко уснули, и ни един от них ни руки, ни ноги от себя не откинуль. И по згореніи отца Филиппа нападе на них великий страхъ, яко и земли колебатися*. И тогда начаша вси о таковом страшѣ дивитися” (л.47 об.-48).

Полемические сочинения странников-стейников XIX-XX вв.

Произведения полемической направленности, широко бытавшие в старообрядческой среде, – прения о вере, беседы, послания и получение, эпистолярные сочинения – пользовались большой популярностью и в XIX-XX вв. в кругу последователей толка странников-стейников, проживающих на Удоре. Сторонники страннического согласия не только переписывали известные сочинения видных деятелей старообрядчества, но и создавали собственные сочинения, в которых поднимали актуальные для своего времени темы. В рукописных сборниках полемического характера, созданных удорскими староверами-странниками, можно встретить сочинения, направленные, с одной стороны, на опровержение вероучения “новообрядцев” – представителей гражданского правительства, священнослужителей и миссионеров православной церкви, с другой стороны, адресованные последователям других старообрядческих согласий и толков.

Полемические сочинения странников об “истинной вере”, как правило, создавались для опровержения учения старообрядцев других согласий и толков, отступивших, по мнению странников, от истинной христианской веры. Известно, что на территории Удорского края в XIX-XX вв. были широко распространены два направления старообрядчества – филипповское и странническое согласия, последователи которых неоднократно вступали в религиозные прения. Неудивительно, что в рукописных сборниках, созданных приверженцами этих вероучений и распространенных среди крестьян Удорского края, затраги-

¹⁹² Там же. Л.7 об.-8.

ваются вопросы о разногласиях, существовавших между странниками и другими течениями старообрядчества¹⁹³.

Характерным примером подобного рода текстов является странническое сочинение, созданное неизвестным автором в конце XIX – первой четверти XX вв., переписанное и бытовавшее в среде удорских староверов-странников¹⁹⁴, которое условно можно назвать сочинением "Об истинной вере" (Вашк.р.-27)¹⁹⁵. Это произведение было создано с целью утверждения вероучения христиан-странников и направлено прежде всего на обличение последователей других старообрядческих согласий и толков, отошедших, по мнению странников, от евангельских заповедей. Рассуждения автора построены по принципу антитезы. Своих оппонентов он именует "раскольниками", "старообрядцами", в то время как они не принимали по отношению к себе подобного наименования. Последователей странничества автор называет "последними христианами" и "остальцами благочестия".

Полемизируя со своими идеологическими противниками, автор произведения приводит многочисленные цитаты из текстов библейской, святоотеческой, полемической литературы. Его рассуждения вводятся в текст под заглавием "Сказание". Всего насчитывается 39 рассуждений-“сказаний”, в которых представлена точка зрения двух противоположных сторон. Нередко в своих “сказаниях” страннический автор просто пересказывает эпизоды и сюжеты авторитетных текстов, “переводя” образный и символичный текст книг Священного Писания и произведений святоотеческих авторов на язык, доступный и понятный читателю из крестьянской среды.

Заметим, что основные положения, которых придерживается страннический книжник, были сформулированы еще основателем страннического согласия Евфимием и религиозным идеологом странников-старателей Никитой Семеновым и его последователями¹⁹⁶. Это сочинение, не являясь оригинальным в идеологическом плане, все же представляется нам вполне самобытным по своей форме. Его самобытность проявилась в своеобразных приемах ведения полемики,

¹⁹³ Следует заметить, что полемические произведения странников-старателей распространялись посредством не только рукописного тиражирования, но и гектографированной и стеклографированной печати.

¹⁹⁴ Говоря о сфере бытования этого сочинения, заметим, что, по всей видимости, текст его был переписан на Удоре одним из последователей страннического согласия, являвшимся носителем коми языка, что прослеживается прежде всего на фонетическом и орфографическом уровнях.

¹⁹⁵ ОРК НБ СыктГУ Вашк.р.-27. Сборник страннический. XIX (конец)-XX (начало) вв. 8°. 111 л. Бумага русская машинная. Штемпель: «Фабрики / наследников / Сумкина / №6». Полустав поздний. Красная краска в заголовках и инициалах. Нумерация страниц кириллическими буквами в правых нижних углах. Переплет картонный.

¹⁹⁶ Основные положения вероучения последователей страннического согласия см.: Мальцев А.И. Староверы-странники в XVII-первой половине XIX вв. Новосибирск, 1996; Дутчак Е.Е. Старообрядческое согласие странников (вторая половина XIX-XX вв.): Автореф. дис ... канд. истор. наук. Томск, 1994 и др.

искусстве подбора и введения в текст сочинения авторитетных источников, их интерпретации.

Можно полагать, что в основу текста было положено несколько страннических сочинений, которые были скомпонованы в едином сборнике-тексте, что обусловило некоторые тематические повторы и возвращения к одному и тому же аспекту. По всей видимости, основными источниками выступили страннические сочинения "Вопросы старообрядцев ко крывающимся христианом"¹⁹⁷, из которого автор заимствовал четвертый вопрос о возможности повиновения властям, "Обозрение и краткое изъявление вин", "О устном исповедании", популярные в страннических кругах. Из этих произведений автор черпает необходимые ему доводы и рассуждения, согласные с его точкой зрения, опуская некоторые факты и вводя дополнительную информацию и авторитетные цитаты. Основным приемом являются здесь, с одной стороны, сокращение текстового пространства первоисточника за счет малоинформационных эпизодов, а с другой – введение в текст развернутых цитат, представленных в первом тексте только в виде "ссылок".

В своем сочинении автор объединяет выписки-цитаты в следующие тематические блоки, которые обозначены в колонтитуле сборника: тема антихриста ("О лице антихриста", "Антихристу не поклонимся"), "Остальцы благочестия", "Запись гражданская", "Вины старообрядцев", "Отступление от веры", "О прекращении гонений", "О прекращении днин", "Во свое время Писание принимать, а не без времени", "Мира жители все поклонятся антихристу", "О бежавшей церкви", "Пророкоубийцы – старообрядцы", "О прежних мучениках", "Истинное покаяние", "Отступлении веры", "О устном исповедании", "О оставлении родителей", "О браке еретической", "Без священословия брак не состоится", "О еже два на ложи".

Лейтмотивом, который позволяет объединить в единое целое разнообразные выписки и авторские рассуждения, стало высказывание о том, что старообрядцы являются отступниками от истины, поскольку неверно трактуют Священное Писание и сочинения святоотеческих и древнерусских мыслителей.

Утверждая главный постулат страннической доктрины – бегство или сокрытие от мира антихриста – автор приводит многочисленные доводы из авторитетной в его среде литературы и закрепляет тем самым свои собственные размышления. Обзор используемых автором источников, на материале которых он строит свое сочинение, позволяет выявить репертуар чтения страннического книжника и круг литературы, необходимой ему для ведения религиозной полемики. В качестве источников автор использует сочинения святоотеческих авторов богословского, эсхатологического и полемического характера: выписки из Толкового Евангелия, Толкования на Апокалипсис Андрея Кесарийского, Катехизиса, Кирилловой книги, Соборника (Большого),

¹⁹⁷ ИРЛИ Мезенское собр., №36. Л.17 -82.

Зерцала душезрительного, сочинений Ефрема Сирина, Ипполита папы Римского, Иоанна Дамаскина, Иосифа Волоцкого и др. Помимо этого, страннический книжник приводит подтверждающие его доводы выписки из житийной литературы: сюжеты о христианских мучениках, почерпнутые автором из Миней-Четий, Пролога.

Одним из спорных моментов, существовавших между странниками и старообрядцами других согласий и толков, был вопрос о природе "воцарившегося антихриста". Последователи страннического согласия, подобно прочим беспоповским вероучениям, полагали пришение в мир антихриста уже свершившимся фактом. Последователям страннического согласия антихрист виделся в представителях гражданского правительства, в первую очередь в ряде российских императоров. При этом одним из главных признаков воплотившегося антихриста стало его отношение к православным христианам: согласно пророчеству Писаний, антихрист будет "гонителем" всему христианскому миру.

Автор сочинения противопоставляет себя и последователей своего вероучения "антихристовому миру", которому "покорились" также и другие староверческие общины, пойдя на уступки светским и церковным властям. Составитель рукописного сборника рассуждает о природе воцарившегося антихриста и при этом замечает, что антихристом не может выступать кто-либо из "простого народа", поскольку "простого класса человек", "аще бы что и повѣлѣл, но послушающих не будет, и далѣе что-либо понудительное сотворить не может". Антихристом не могут являться и духовные лица, поскольку это "быть имеет несвойственно и неприлично Писанию". Противника Христу следует видеть в лицах гражданской власти, т.к. "нынѣ при послѣднем царства антихриста не от иного какого-либо человека происходит гонение, но от царских власти", а духовные власти являются только антихристовыми поборниками, которые "помогают, учением прельзывают антихристу" (Л.Зоб.-4).

Ведущим положением вероучения последователей страннического согласия было рассуждение об "открытом" исповедании своей веры, которое они считали непременным условием своей религиозной доктрины, противопоставляя себя в этом отношении последователям других старообрядческих согласий¹⁹⁸. По мнению страннического книжника, истинному христианину следует не только внутренне не принимать антихриста, но и публично отвергать его учение. Ссылаясь на выписку из 105 Слова Паренесиса Ефрема Сирина – "Слова на пришествие Господне, на скончание мира и на пришествие антихристово", – автор замечает: "Блаженный Ефрем глаголет: без страха ему глаголати, то есть антихристу, его бо закон похулити, то есть не-

¹⁹⁸ Об особенностях вероисповедания последователей страннического согласия см.: Мальцев А.И. Краткая формула исповедания веры у староверов-странников // Старообрядчество: История, культура, современность. М., 2000. С.62-69.

честие, безбоязненно. Не так старообрядцы умолкивают пред нынешними властями, но за благочестивую сию власть принимают при случаях присяги, за то они Писанию противницы и отступницы". (Л.14 об.-15). Поведение старообрядцев, таким образом, противоречит Писанию, поскольку они не решаются открыто противостоять отступникам от православной веры – представителям официальных властей. При этом страннический книжник замечает, что старообрядцы признали нынешнюю власть "благочестивой" и не отошедшей от христианского исповедания. Иллюстрируя собственные рассуждения по поводу "открытого" исповедания веры, автор приводит образную зарисовку, построенную в диалогической форме: "Старообрядцы случаях бывают вопрошены от начальства:

- Ты какую вѣру вѣруешь?
- Старообрядец отвѣщает: я вѣрю федосеевскую или пиликовскую.
- Ты крешишь?
- Нет.
- Ты на исповѣдь принимаешь?
- Нет.
- Ты учишь?
- Нет.
- Ты нам веруешь?
- Вѣрю.
- Покарайся?
- Покаряюсь.

За то онѣ, по вышеписанному, отвержены от Христа, мѣсто Христа приняли печать антихристова".

Первый вопрос, заданный от лица представителей официальных властей, касается религиозных согласий, к которым принадлежали староверы. Из приведенного отрывка видно, что страннический книжник под словом "старообрядцы" в данном случае подразумевает последователей федосеевского или филипповского старообрядческих вероучений. Последующие вопросы связаны с культовой практикой староверов – крещением, исповеданием и распространением вероучения, за искоренение которых активно выступали официальные власти. Последние вопросы раскрывают взаимоотношения властей и старообрядцев указанных согласий. Таким образом, автор подводит своего читателя к выводу о том, что "старообрядцы" за свое "ложное" вероисповедание "отвержены от Христа, место Христа приняли печать антихристова".

По словам составителя сборника, старообрядцев, отступивших от благочестия, следует причислить к разряду еретиков и отступников от истинной христианской веры. Автор произведения, ссылаясь на Никона Черногорского, Григория Богослова, постулирует: "Вотъ Писание не ясно ли доказывает, еретик есть тот, кто еретическим зако[но]м подлежит" (Л.21 об.). Страннический книжник задается вопросом по

поводу поведения современных ему староверов: "Разве старообрядцы не покорны нынешнему как гражданскому, и так и духовному закону нечестию, но покорны".

Резкое неприятие староверов-странников вызывала ежегодная запись в метрических книгах и исповедальных ведомостях: "Старообрядцы не просто точию... равняются никонианом-еретиком, но и всегда и постоянно, и бези[с]ключительно стоит написанным в книгах их метрических, духовных или их еретической церкви и паstryей приписными сынами и дочерьми" (Л.21 об.). Принятие старообрядцами метрической записи позволяло книжнику приравнивать их к никонианам-еретикам. Он не упускает из виду и того, что старообрядцы, посещая официальную церковь, вынуждены отпускать свои денежные средства на содержание ее служителей: "Сторожам за потопление жалование дают и так и попам, и так и за поправку церковь еретическую". Заканчивая свое рассуждение, автор постулирует: "Во всем они повинны и покорны, а Писание запрещает" (Л.22). Противопоставляя поведение старообрядцев и староверов-странников – "остальцев благочестия", автор сочинения замечает: "Старообрядцы согласились и вполне покорились таковым ихъным богоопротивным и богохульным законоположениям, как со второй ревизии записалися, так и по сейчас запишутся" (Л.22).

Иное поведение демонстрируют последователи страннического согласия, которые "крѣпко етого ревизия убѣгали и не писалися". В качестве подтверждения автор приводит членитную раскольников XVIII в., направленную против реформы Петра I, ссылаясь на исследование А.П.Щапова "Русский раскол старообрядчества"¹⁹⁹. Однако нам не удалось обнаружить прямого источника данного текста, неоднократно присутствующего на страницах страннических рукописей²⁰⁰.

Традиционным для страннических полемических сочинений был вопрос о ревизиях (переписях населения). Первая ревизия, согласно авторским рассуждениям, была совершена при царе Давиде, который "от диавола наустен был". Указывая на неугодность ее Богу, автор сочинения замечает: "Сие неугодно явися Богу, казнил Бог семьдесят тысячи мужей за согрешения их. А Давид за свое согрѣшени и плача, и покаясь" (Л.31). Вторая ревизия – "написание народное" – произошла при "Августе-кесарѣ". После рассуждения о первой и второй ревизии страннический книжник переходит к российской действительности, называя ревизию "язычеством": "Бога не знающие сие творят" (л.31 об.).

Автор возражает на слова старообрядцев о "записании Христом": "Как старообрядцы говорят: Христос записался Вифлиемѣ, тое записание приводят по сей час на оправдание себя и непогрѣшно считают". Трактуя тексты Священного Писания сообразно с логикой своего вероучения, он утверждает: "Сие неприлично приводят по

¹⁹⁹ Щапов А.П. Сочинения. В 3-х т. СПб., 1906 -1908. Т.1-3.

²⁰⁰ См., например, ИРЛИ. Мезенское собр. №35.

нынѣшнему времени старообрядцы. Потому Христос разрушил написанием многобожие, да и потом запрещено Писание сие не творити" (л.32). Ревизия, происходившая во времена Христа, существенно отличается от ежегодных росписей – "а нынѣ не тако записание народное повсегодно бываемое умышлено от гражданская власти", поскольку "записание народное" предполагает оседлую жизнь, наличие документов у каждого человека, проживающего на территории Российского государства, а это противоречило основным догматам страннического вероучения (л. 32).

Не менее злободневным для последователей страннического соглашения был вопрос о мирской жизни, от которой не могли отречься современные автору старообрядцы. "Записание народное" напрямую связано с "мирским и мятежным прожитием по силѣ закона ревизии"; неизбежна "обſѣдная пребытность в мирском житии", которая отвергается последователями странничества. Посредством утверждения ревизии, по мнению страннического книжника, старообрядцы были приведены "к поклонению образа зверева, ко отвержѣнию Христа и креста, т.е. кре-стоносчаго жития, по Евангелию и прочим писан[иям]" (Л.33).

Рассуждая об отделении "верных" христиан от "неверных", автор замечает: "При антихристѣ вѣрни от невѣрных крестом раздѣлѣны будут" (л.33). Последователи страннического согласия понимают крест как "странственное и безмолвное, и смерти желаемое Бога ради". Ссылаясь на слова Ипполита папы Римского, Иоанна Богослова, Иоанна Лествичника и толкования Андрея Кессарийского, автор пишет: "И вот, кто антихриста побѣдят: искренно Бога возлюбивый" (л.33 об.). При этом истинными последователями христианства считается человек, "оставив вся мира суету и отрекиisia дома и родных, а не те, которые записались обſѣдлую крѣпкую жизнь, дом имѣт и живут дома" (л.34).

Таким образом, "миролюбие" и "крепкая оседлая жизнь" старообрядцев есть показательный пример отступления их от правой веры во времена царствования антихриста. По словам автора сочинения, старообрядцы "читаются... вси отступники и поклонники антихриста", по Ефрему Сирину, спасутся только те, кто "печали жития сего отвергаша", т.е. христиане-странники.

Главным аргументом верности своих доводов для страннического автора являются рассуждения о непринятии последователями "старой веры" наименования их "раскольниками" или "старообрядцами". Так, по словам страннического книжника, старообрядцы "во время первой ревизии вышли в мир, обſѣдную жизнь и записалися, на ся во[с]приняли отступническое имя, то есть расколом себя нарекли" (Л.36 об.); они, покорившись антихристу – духовным и светским властям, – приняли наименование "старовер" и "старообрядец", а не "христианин": "И до днесъ запищутся от нынѣшних слуг антихристовых староверами и старообрядцами, а не христианами" (л.37). Автор задается риторическим вопросом: "Что еще сего болѣе нечестие быти

может – свою веру не смеют пред нынешними властями исповедати и умолкивают?" (Л.37). Заключая свое рассуждение словами "за то молчанием отмѣтницы бывают от веры", он вновь возвращается к вопросу об открытом исповедании своей веры. В качестве доказательства книжник приводит выписки из Жития Максима Исповедника, Слова Афанасия Великого и Иоанна Дамаскина: "Усты вѣры не исповѣдати есть ересь маментова" (Л.37 об.).

Выписки из авторитетных источников позволяют сделать выводы, что "нынешняя власть ни единому не допускает имѣть чисто и свободно христианского именование ни под какими мѣрами, кроме своих того единовѣрцов" (Л.37 об.). Страннический книжник, ссылаясь на "гражданского закона тонкие правоведцев", показывает довольно хорошее знание Российского законодательства: "Таких и законов нет у российского правительства, чтобы кому-либо из отлучившихся из его еретической церкви допустить имѣть такое наименование без прилогу секты и старообрядца или раскольника" (Л.37 об.-38). Он постулирует: "Итак, Писание доказывает, ... что антихрист такое умышление имѣть будет, чтобы имя христианское истребить и загладить от от Вселенныя"; "Итак, по самому дѣлу нынешний гражданский власть не допускает именоватися православными или христианином, кроме своего единовѣрцов" (Л.38).

В качестве опровержения вероучения современных старообрядцев приводятся их же слова: "Да и говорят старообрядцы, что нынѣ прекратилось гонение, по сейчас не гонят" (Л.39 об.). Авторские замечания на приведенные слова наполнены пафосом негодования: "За что их [гонят], когда во всѣм повинуются и покаряются никонянскому законопреступному закону, как первое, сторожем за потопление дают, так и попам, и так и за поправку церковь и руды попам платят. И так воинству на службу отдают свою детей и дань платят царя, и ревизию запишутся. На ся восприняли отитлование старовѣрское, то есть жировскую вѣру, потому всѣх старая вѣра жировская" (Л.40).

Рассматривая эпитет "старая" по отношению к "истинной" вере, книжник напрямую сопоставляет старообрядческое вероучение с жировской верой, заключает, что "старая" вера не предполагает ее истинности, "потому что всѣх старая жировская вѣра" (Л.40).

Обращаясь к теме неповиновения нечестивым властям, составитель рукописи в качестве аргументов использует выписки из Миней-Четий о прежних христианских мучениках, которые объединяются под единым заглавием: "О прежних святомуучениках, не повинувшихся властям нечестивым за соблюдение христианского закона, за что и вѣчно прославиша от владыки Христа и вѣнца получиша" (л.62 об.) Он приводит следующие выписки из Миней-Четиых: за 26 ноября, под которым читалось "Страд[ание] св. муч. Иякова персиянина"; за 3 марта – "Страд[ание] Евтропия, Клеоника и Василиска"; за 22 января – "От жит[ия] и страд[ания] преподобному[геника] Настас[ия]"; за 10 декабря –

"Страд[ания] святых муч[еников] Мины, Ермогена, Ивграфа". Заключает данный блок выписок цитата из 7 слова "Просветителя" Иосифа Волоцкого: "Воздадите кесарева кесареви, а Божия богови" (Л.65 об. – 66 об.). Подобные примеры позволяют автору заключить, что "и прежние христиане не во всем повиновались безрассудно нечестивым. Но егда не прикасаются законом христианским и не повинны бывают, дотоле повиновавшаяся. А егда нечто таково, тогда и не повиновались в том, но и до смерти противились и не ослабели церковных жил и о всем глаголали и бояз страха отвешавали и вопрошения их похуили, за что и мученическия венцы получиша" (Л.67) Книжник приводит традиционный для старообрядческой литературы пример различных путей спасения от царства антихриста и возможности сохранения своей приверженности к истинному христианскому вероучению.

Рассуждение о продолжающихся гонениях на "верных" в настоящее время было излюбленной темой странников. Поэтому составитель рукописи говорит, что, согласно пророкам, антихристово царство будет продолжаться три с половиной года, и приводит выписки из 11 знамения 4 главы Книги Кирилла Иерусалимского, 23 главы Большого Катехизиса, 6 стиха 12 главы Толкового Апокалипсиса, Алфавит буква "Л" и 7 главы сочинений пророка Даниила. Полемизируя со своими оппонентами, автор полагает, что старообрядцы трактуют авторитетные тексты "неприемлемо и зловерно". Он обращается к читателю с вопросом: "За что же их гонят, когда у них отнято христианские звания?... Есть на земле впервые-то: татары и немцы, и жиды, католики и прочии, а также и староверов. За что их гонят, когда во всем повинуются законопреступному закону?" (Л.39 об.). Составитель рукописи сопоставляет старообрядческое вероучение с другими мировыми конфессиями, отступившими, по его мнению, от христианского благочестия. В данном случае он использует анафористический прием, заставляющий читателя задуматься над верностью авторского утверждения. Поведение старообрядцев не согласуется с положениями святоотеческих писаний: "А Писание крепко брань к сему повелевает иметь" (Л.40).

На протяжении всего текста автор останавливается на вопросе интерпретации текстов Священного Писания. Сославшись на выписку из Евангелия от Марка (глава 13, зач. 60), книжник замечает, что староверы не соотносят тексты Писания с условиями настоящего времени. Евангелист, говоря о прекращении гонений, "ясно доказывает о прекращении скорби, которое было на Иерусалим на иудеев" (Л.43 об.), в то время как, рассматривая данные свидетельства, необходимо иметь в виду настоящее – "нынешнее время, то есть на антихристово царство". По его мнению, такая трактовка текстов Писания "несовременна" и "неприлична": "Вот Писание принимати не на всякое время, то есть во свое время принимати, а не без времени" и предлагает свое понимание текстов Писания: "И ум, и лица, и кому писано, всякую главизну надо знать" (Л.46 – 46 об.). Заимствуя выражение "обятно на

всяко время приемлем" из сочинения Никона Черногорского, автор заключает: "Аще объятно будем понимать Писание, то во многие ереси впадем" (Л.46 об.). Ему видится, что именно старообрядцы трактуют тексты Священного Писания и святоотеческих писателей неверно – "объятно", "не разликуют время".

В качестве доказательств автор приводит аргументы, подтверждающие верность своего утверждения. Так, проповедь апостолов "освятиться жена мужеви, а муж женою"²⁰¹, по его мнению, относится к тому времена, когда "еще не было утверждена правила церковная всея земли" (Л.46 об.). Указывая на невнимание старообрядческих книжников к текстам Писания и несоответствие данного положения обстоятельствам настоящего времени, автор сочинения замечает: "А потом правилами запрещено: сие не быти, того внимание не возмут" (Л.46 об.). Он задается вопросом о причинах принятия мучения в последующие времена: "За что сами послѣ жѣ апостоли мучение приняли?" (Л.46 об.). Ответ на данный вопрос видится в неправильной трактовке текстов Писания: последователи апостольских учений не принимали во внимание изменившихся обстоятельств.

Характерной особенностью текста является то, что автор приводит дословные выписки из сочинений святоотеческих мыслителей, текстов Священного Писания, трактуя эти тексты сообразно с авторской логикой. При этом та или иная авторитетная цитата вводится в текст сочинения посредством следующих речевых оборотов: "здесь обратимся", "нужно здесь на вид доказать", "но сих свид[етельствуем]". Приводимая цитата не только иллюстрирует авторскую точку зрения или становится источником комментирования, но дополняет ее, нередко являясь своеобразным переходом к следующей мысли. Некоторые авторские сказания могут быть посвящены одной теме, с тем лишь различием, что в них затрагиваются те или иные аспекты актуального для страннического книжника вопроса. В данном полемическом сочинении можно выделить два вида цитат: цитаты-иллюстрации, раскрывающие и подтверждающие авторскую мысль, и цитаты-«посредники», служащие способом перехода автора к новой мысли.

Останавливаясь на стилистических особенностях этого текста заметим, что он построен с использованием характерных для полемической традиции риторических приемов: антитезы, риторических вопросов; сопоставлений; сравнений и др.

В заключении сочинения "Об истинной вере" появляется канонический образ автора, умаляющего свои писательские способности и самоуничажающегося: "Вас же прошу шедротами Божиими наше грубословие своим исправить, а не клѣнить. Аминь" (Л.111 об.). В своем сочинении автор незаметно для самого читателя убеждает его в собственной правоте, которая должна стать в то же время собственно читательским мнением. При этом он умело дает понять, что создан-

²⁰¹ Ср.: «Ибо неверующий муж освятится женой верующею» (1 Кор. 7:14).

ное сочинение не представляет собой окончательного текста, так как дается в форме дискуссии, в которой развернуто представлена точка зрения оппонентов и аргументированное ее опровержение. Более того, читателю предоставлена возможность присоединиться к полемике: "А прочее оставляю вам, яко снискателем духовнаго разума, о сем разумети" (Л.111 об.).

1.2.4. Сочинения И.М.Матея

Удорский дневник старообрядческого рода Рахмановых-Палевых-Матеевых²⁰²

В последнее время все чаще внимание исследователей привлекает творчество писателей Русского Севера, которое рассматривается как историко-культурный и литературный феномен. Особое внимание уделяется "самосмыщлению" северных крестьян XIX-XX вв., которое выражалось зачастую в виде различного рода дневниковых записок и обширного эпистолярного наследия. Известны "Автобиография" печорского крестьянина-старообрядца С.А.Носова²⁰³, "Записки" пинежского крестьянина-старообрядца Карпова²⁰⁴, "Островной летописец" неизвестного томского старообрядца²⁰⁵, сочинения пермяка П.В.Бурмакина²⁰⁶, сочинения бессарабского старообрядца К.И.Донцова²⁰⁷, "Автобиография" и другие сочинения Троицко-печорского крестьянина В.П.Кунгина²⁰⁸, "Дневник вологодского кресть-

²⁰² Опубликовано: Рыжова Е.А. Дневниковые записи удорских крестьян-старообрядцев // Старообрядчество: История, культура, современность. М., 2000. Вып.8. С.83-89.

²⁰³ Мелихов М.В.: 1) Архив печорского книжника С.А.Носова в фондах научной библиотеки Сыктывкарского университета // Устные и письменные традиции в духовной культуре Севера. Сыктывкар, 1989. С.31-41; 2) Печорский книжник ХХ в. // Мир старообрядчества. М.; СПб., 1992. Вып.1. Личность. Книга. Традиция. С.71-81; 3) Анхеньч и его видения // Мт'яра. СПб., 1994. №4. С.40-49; №1. С.33-45; 4) Сюжетная организация цикла видений печорского старообрядца С.А.Носова // Уральский сборник: История. Культура. Религия. Екатеринбург, 1998. С.154-164.

²⁰⁴ Карпов И.С. По волнам житейского моря: Воспоминания / Подгот. текста Г.В.Маркелова // Новый мир. М., 1993. №1. С.7-76; Маркелов Г.В. Жизнеописание пермогорского крестьянина И.С.Карпова // ТОДРЛ. СПб., 1993. Т.47. С.423-429.

²⁰⁵ Приль Л.Н.: 1) "Островной летописец" // Труды Томского объединенного историко-архитектурного музея. Томск, 1995. Т.8. С.183-222; 2) Аспекты старообрядческого дневника: "Божий мир" и "апостольская" община // Труды Томского объединенного историко-архитектурного музея. Томск, 1996. Т.9. С.155-164.

²⁰⁶ Барминская Н.Н. Дневниковые записи семьи Бурмакиных // Устные и письменные традиции в духовной культуре народа. Сыктывкар, 1990. С.71-72.

²⁰⁷ Смилянская Е.Б. Книжник старообрядческого села Куничи, что в Бессарабии, К.И.Донцов // Мир старообрядчества. М., 1992. Вып.1. Личность. Книга. Традиция. С.82-99.

²⁰⁸ Макеева Е.Э., Панчишина Н.Ф. Крестьянский бытописатель // Родники Пармы. Сык-

янина" А.А.Замараева²⁰⁹, "Дневные записки" и другие произведения усть-куломца И.Рассыхаева²¹⁰.

Представителями удорского старообрядческого рода Рахмановых-Матевых-Палевых составлен еще один памятник, который можно назвать "Удорским дневником". Сборная рукопись-конволют XVIII-XX вв., содержащая "Удорский дневник", хранится в Национальном музее Республики Коми в собрании Текущих поступлений р.-68. Рукопись обычного книжного формата, объемом в 84 л., написана на русском языке. Впервые рукопись была кратко описана В.И.Малышевым в 1958 г.²¹¹, а затем в конце 80-х гг. она получила научное описание в рамках республиканской программы по выявлению и описанию памятников письменности на территории Республики Коми²¹². Всякий

тыквар, 1993. С.114-129 (публикация сочинений северного крестьянина В.П.Кунгина – "Моя биография", "Итоги живой и механической силы на Севере Коми края", "Эпизоды жизни новых людей на Севере").

²⁰⁹ Дневник тотемского крестьянина А.А.Замараева. 1906-1922 годы / Публ. В.В.Морозова и Н.И.Решетникова. М., 1995.

²¹⁰ Крестьянский летописец: "Дневные записки Ивана Степановича Рассыхаева, крестьянина села Усть-Кулем" / Публ. А.Сивковой // Молодежь Севера. Сыктывкар, 1991. №2. 12 января; Волкова Т.Ф. "Дневные записки" усть-куломского крестьянина И.С.Рассыхаева // Устные и письменные традиции в духовной культуре народа: Тез. докл. Сыктывкар, 1990. Ч.2. С.22-23; Волкова Т.Ф. Усть-Кулемский просветитель // Родники Пармы: Научно-популярный сборник. Сыктывкар, 1993. С.168-173; Степан Иван: Менам олдом / Публ. М.Д.Игнатова // Войны кодзув. 1994.1994. №11; "Дневные записки" усть-куломского крестьянина И.С.Рассыхаева (1902-1953) / Вступ.статья и подгот. текста Т.Ф.Волковой и В.В.Филипповой; пер. В.Ф.Филипповой; ком. В.А.Семенова. М., 1997.

²¹¹ Малышев В.И. Рукописные книги Сыктывкарского республиканского музея Коми АССР // Археологический ежегодник за 1962 г. М.: АН СССР, 1963. С.403-408 (на с.405-408 – описание рукописей).

²¹² НМРК. Собрание Текущих поступлений р.-68 (ин-4414/1). Сборник-конволют XVIII-XX вв. 4°. 84 л. Бумага русская, ручная и машинная: 1) л.2-42 – ручной выделки с литерной неидентифицированной филигранью (не просматривается в корешке) и белой датой "1783"; 2) л.46-55 – машинная советской выработки с разлиновкой в клетку, по структуре бумажного листа может быть отнесена к концу 1920-х гг.; 3) л.57-84 – машинная русской выработки без маркировки, по структуре листов может быть отнесена к третьей четверти XIX в., концу XIX в. и началу XX в. Полустав поздний мелкий вертикально ориентированный со слабо выраженным нерегулярным наклоном – л.2-42; скоропись гражданская, карандаш – л.46-56; скоропись гражданская белая – л.57-75; подражание печатному – л.76-78 и 81-82; скоропись гражданская небрежная разных рук – л.79-80 и 83-84. Киноварь в заголовках и инициалах (в пределах первого и четвертого почерков). Вязь (в пределах первого почерка). Заставки первом в чернилах и киновари, растительных форм в подражание старопечатному – л.2, 8, 9, 10 об., 12, 13, 14, 15, 16, 17, 18 об., 19 об., 21, 22 об., 25 об., 34. Заставки первом в чернилах и киновари, примитивных растительно-геометрических форм – л.4 об.,7; инициалы киноварные с орнаментальными отростками; концовка первом в чернилах, травных форм – л.25 (частично заклеена вырезанным из печатного издания изображением медалей); этикетка хромолитографическая с изображением гейши – л.42 (вырезана из конфетной (?) обертки); стилизованное изображение вазы с букетом цветов – л.44. переплет картонный с кожаным корешком, разбит; крышки склеены из отдельных листов бумаги. Содержит: Л.1. Записи о времени вскрытия рек и сопровождающих ледоход погодных условиях за 1898-1901 гг. Л.2. "Чудо о некоем муже Димитрии, егоже святый Николай от потопления избави" (из Жития Николая Мирикийского). Л.4 об. "Во вторник вторья недели постя поучение о твари небесней". Л.7. "Месяц априлий 1-й день. Слово от Патерика о некоем старце, иже

раз разновременные части данной рукописи не рассматривались как нечто цельное, возможно потому, что рукопись в оригинале не имеет названия, которое объединяло бы разные части. Однако данную рукопись можно считать единым сочинением и своеобразным родовым памятником, который создавался представителями нескольких поколений удорского крестьянского старообрядческого рода Матевых-Палевых. Название "Удорский дневник", во-первых, отражает место бытования и регион, который охватывают сведения, содержащиеся в данной рукописи, с другой стороны, слово "дневник" характеризует жанр записей в рукописи.

Создание рукописи НМРК Собр. Текущих поступлений р.-68 шло поэтапно, поэтому можно выделить в ее структуре несколько разновременных блоков.

Первый блок рукописи состоит из двух частей, написанных полууставом руки одного из родоначальников династии писцов- книжников Рахмановых-Матевых-Палевых Ивана Малахеевича Матева, который написал прекрасным полууставным почерком подавляющее количество книг из родовой библиотеки. Первую часть (л.2-7) составляют выписки из Жития Николая Чудотворца, поучение во вторую неделю Великого поста "О твари небесной" и слово "от Патерика о некоем старце". Во второй части первого блока (л.8-42 об.) содержится краткий Месяцеслов с сентября по август, Пасхалия, Лунное течение и таблицы для исчисления дней Пасхи и лунных фаз. На листах Месяцеслова есть разнообразные хозяйствственно-бытовые пометы, а также различные приписки о смерти и рождении, выполненные полууставом и скорописью различных рук, в том числе скорописью И.М.Матева. Оказалось отмеченным такое важное для жизни крестьянина событие, как покупка часов: "Часы куплены 1882-го 7-го марта"²¹³. Месяцеслов использовался И.М.Матевым, а вслед за ним и другими составителями дневника, как родовой помянник, поскольку жесткая календарная установка месяца (по месяцам и числам) позволяла четко ориентироваться в днях поминовения родных. Как правило, эти пометы помещались на полях рукописи напротив определенных чисел Месяцеслова, например: "Память Ивановой жены Антониды Михайловой Матевой, ныне Марфы, 13-го марта ночью 2 часа до полночи, 1886-

уминая возвести братии, яко в покой поиуд". Л.8. Месяцеслов краткий с сентября по август. Л.22 об. Пасхалия с 7296 по 7431 годы. Л.25 об. Пасхалия зрячая по ключевым словам. Л.34. Лунное течение. Л.43-44. Таблицы с подвижными лимбами для исчисления дней Пасхи и лунных фаз. Л.44 об. Отдельные заметки об исчислении Пасхи и записи о результатах осенней охоты в 1876-78 гг. Л.46. Заметки фенологического характера, перемежающиеся известиями о событиях в семействе крестьян Матевых и заметками об обстоятельствах крестьянского быта и хозяйства за 1930-1950 гг. Л.57. Фенологические заметки, перемежающиеся записями об обстоятельствах крестьянского быта и хозяйства, за 1858-1920 гг., на полях помещены отдельные записи 1930 и 1931 гг. Описание рукописи выполнено А.А.Амосовым. См.: Памятники письменности Коми АССР: Описание рукописей Республиканского Коми краеведческого музея (г.Сыктывкар) (машинопись).

²¹³ НМРК. Собр. Текущих поступлений р.-68. Л.15 об.

го”²¹⁴. Самая ранняя помета в этой части рукописи принадлежит руке И.М.Матева, в ней отмечается день памяти одного из родоначальников писцовой династии Малахея Матева, причем запись сделана в Месяцеслове под 7 декабря: “Память Малахия 1849-го года” (л.12). Самая поздняя дата, встречающаяся в первом блоке рукописи, относится к середине XX века, к 1948 г.

Собственно Удорский дневник занимает вторую, большую, часть рукописи (л.46-84), причем она также разнородна и состоит из нескольких частей-блоков, поскольку содержанием Удорского дневника являются различного рода сведения, охватывающие почти сто лет – с 1858 по 1950 гг.

Первая часть Удорского дневника (л.46-55) является тетрадью в клетку в гранитоловом переплете, в которой записи сделаны гражданской скорописью чернилами и карандашом. События, описанные в этой тетради, охватывают временной отрезок в двадцать лет – с 1930 по 1950 гг. Вероятно, автор тетради вел запись событий самостоятельно и не в рамках “Удорского дневника”, однако позднее тетрадь была вшиита в данную рукопись.

Вторая часть Удорского дневника (л.57-75 об.) написана тонким пером, убористой писарской скорописью руки И.М.Матева. Записи в этой части датируются 1858 г., последняя запись, написанная его рукой, сделана в августе 1886 г. Таким образом, И.М.Матев продолжал вести записи почти до самой смерти, поскольку известно, что умер он в ноябре 1886 г.²¹⁵. Именно эта часть произведения имеет следы многократного чтения и редактирования. Редактировал текст сам И.М.Матев, зачеркивая слова, вписывая что-либо над строкой или на поле, дописывая целые абзацы на свободные части листов в рукописи, сверяясь при этом, вероятно, со своими черновыми бумагами и делая специальные пометы-отсылки в тексте рукописи к этим добавлениям, используя специальные обозначения – # и Ъ.

Записки И.М.Матева привлекали впоследствии внимание читателей и позднейших авторов Удорского дневника, так как в тексте записок есть редактура еще трех почерков, относящихся к концу XIX – началу XX вв. Почерк второго редактора, писавшего гражданской скорописью и использовавшего простой карандаш, напоминает почерк, которым дописаны в рукописи л.79-80 об. Пометы третьего редактора принадлежат, возможно, автору тетради в гранитоловом переплете, дописавшему также л.80 об. Еще одним редактором этой части памятника была Марья Ивановна Палева. В записках И.М.Матева она сделала пометы фиолетовыми чернилами, гражданской скорописью. М.И.Палева разграничила части, написанные И.М.Матевым и Я.И.Матевым, своей пометой на л.75 об.-76: “Иван

²¹⁴ НМРК. Собр.Текущих поступлений р.-68. Запись читается в рукописи на л.15 об. на нижнем поле.

²¹⁵ М.И.Палева отметила дату смерти И.М.Матева в данной рукописи на л.75 об.-76.

Малахиевич умер в ноябре 1886 г., продолжает его сын Яков Иванович". Небрежным полууставом Якова Ивановича Матева, сына И.М.Матева, были продолжены записи отца. Это небольшая по объему часть – л.76-82 об., записи в ней весьма хаотичны, они охватывают временной промежуток с сентября 1886 по 1898 гг., то есть 13 лет.

Выделяется еще один небольшой фрагмент Удорского дневника, попавший в ту часть произведения, которая была написана Яковом Ивановичем Матевым. Это всего два листа бумаги (л.79-80 об.), на которых зафиксированы события 1913-1918 гг. Записи вел Василий Матев, который единственный из всех писцов оставил в рукописи указание на свое авторство: "Писаль Василий Матевъ" (л.80).

Однако позднее л.80 об. был дописан скорописью, карандашом. События, о которых здесь говорится, относятся к 1920-1931 гг. Возможно, автором записей был еще один представитель писцовой династии – Дмитрий Яковлевич Матев, племянник известного в роду наставника, книжника и переписчика рукописей Михаила Ивановича Матева.

Таким образом, можно выделить определенные этапы создания рукописного сборника-конволюта и Удорского дневника.

На первом этапе произошло объединение Месяцеслова и записок И.М.Матева, которое, вероятнее всего, он сам и сделал. Заметки И.М.Матева являются самой значительной по объему частью рукописи. Они охватывают почти тридцать лет, с 1858 по 1886 гг. Скорее всего вначале И.М.Матев делал разрозненные записи памятного характера, о чем говорят его черновики – плохо сохранившиеся погодные записи, которыми он подклеил крышки переплета рукописи²¹⁶. Затем, возможно уже в начале 80-х гг. XX века²¹⁷, И.М.Матев свел эти записи вместе, обработал их, придал им цельный и законченный вид,

²¹⁶ Надо сказать, что известная в старообрядческой крестьянской литературе традиция фиксировать на страницах книг фенологические наблюдения отмечается и для рукописного наследия Рахмановых-Палевых-Матевых. Так, например, в рукописи, хранящейся в родовом собрании РС РМП р.-11, являющейся сборником выписок из различных книг, есть пометы подобного рода, сделанные рукой Ивана Малахеевича Матева и, возможно, Василия Матева: "1886-го года месяц марта 17 тепло делалось, до 25 тепло"; "1921-го года месяца май числом 15 ходил паразод, ездил до поста"; "1921-го году месяца мая 1 льод тронулся, вода мала, а после стало – мало таки бывает, и стояло до 28 мая" (РС РМП р.-11. 8°. 142 л.).

²¹⁷ В данной рукописи на внутренней стороне верхней крышки переплета сделаны рукой И.М.Матева памятные записи – хозяйственно-счетные выкладки. Черновые записи И.М.Матева встречаются также в рукописи на л.83-84: Другие авторы памятника также зачастую оставляли свои заметки на отдельных листах Удорского дневника, например записи фенологического характера конца XIX – начала XX вв. на л.1-2: "1898-го года месяца апреля 26 года льодъ тронулся. Вода мала было, а послѣ того стало прибывать 30 апреля. Месяца маи 2 пошло на убыль. 3 числа было громъ, и кокушка стали коковать 14 маи... 1899-го года льодъ тронулся 26 апреля. Вода было мала. Месяца сентября громъ и молния было числом 15. 1900-го года месяца апреля льодъ тронулся 20 числа. Вода была совершено мала. А кокушка стала коковать 1 месяца маи. 1901-го года льодъ тронулся месяца апреля 9 числа. Вода была мала. Своя исполнихомся заутра милости твоей, Господи, и возрадовахомся".

а потом “гладко”, почти без исправлений, переписал их своей убористой писарской скорописью. И продолжал вести записи до своей смерти. Однако и этот текст не избежал авторской правки: И.М.Матев иногда зачеркивал слова, дописывал и вписывал целые абзацы на свободные части листов в рукописи, сверяясь при этом со своими черновыми бумагами.

Продолжил Удорский дневник после смерти И.М.Матева его сын, Яков Иванович Матев. Он написал небрежным полууставом несколько листов, кратко рассказав о событиях с сентября 1886 по 1898 гг. Свою часть он вклеил в рукопись после записок отца.

На следующем этапе Удорский дневник отца и сына Матевых пополнился описанием событий 1913-1931 гг. Их изложение заняло в рукописи всего два листа. Однако эти несколько страничек были написаны по меньшей мере двумя писцами. Василий Матев описал “Знаменитую засуху” 1913 г. и события первой мировой и гражданской войны и подkleил листы в ту часть Удорского дневника, которая была составлена Я.И.Матевым. Чуть позже эти листы были дописаны, возможно, Д.Я.Матевым, который продолжал фиксировать свои наблюдения в отдельной тетради (события с 1930 по 1950 гг.), которую вследствии вшил в данную рукопись перед записками И.М.Матева. Тем самым он нарушил временную последовательность изложения, и в настоящее время Удорский дневник начинается с описания событий 30-40-х гг. ХХ в. Однако нарушение хронологии можно объяснить и техническими причинами, в частности тем, что подшить тетрадь в конец рукописи было уже невозможно, поскольку не хватало места.

Удорский дневник, таким образом, является итогом коллективного творчества, плодом усилий разных авторов, представителей одной писцовой династии Рахмановых-Матевых-Палевых.

Стержнем повествования для авторов произведения являлись сведения, связанные с крестьянским земледельческим трудом, бытом, промыслами и т.п. В основном это календарные заметки фенологического характера, заметки о природных явлениях²¹⁸. В данном произведении материал расположен по годам. Объем погодных

²¹⁸ Примечательно, что во второй половине XIX в. создавалась фенологическая летопись мещанином Г.Лальска Андреем Петровым Авраамовым: “Сельская летопись о погоде с замечанием виденного с 1857 года по кругу солнечному и семи поланет на 28 годов Лальским мещанином Андреем Петровым Авраамовым”. XIX в. (1857-1885 гг.). В 4-ку. 206 л. Скоропись. Переплет картонный с кожаным корешком и наугольниками. Запись: “В 1856 году протоиерею Вологодской губернии Лальского Воскресенского собора Платону Кубеницкому была выслана (откуда не знаю) форма для ведения ежедневной записи о состоянии атмосферы; протоиерей Кубеницкий ведение этого дела по высланной форме передал мне и просил заняться этим делом с 1-го января 1857 года. И с этого-то времени я записывал состояние погоды ежедневно по три раза в день, утром, в полдень и вечером в продолжении двадцати восьми лет, за исключением очень немногих дней, в которые я был или болен, или же в отлучке, в эти дни о состоянии атмосферы я ничего не записывал, оставляя пробелы. Протоиерей Кубеницкий по истечении четырех лет со времени передачи мне этого дела был перемещен на службу в Таврическую губернию, где и умер... (далее следует краткая характеристика записей и условных обозначений). Описание рукописи см.: Описание рукописного собрания Великоустюжского краеведческого музея // Памятники письменности в

изведении материал расположен по годам. Объем погодных записей в каждой части различный, но именно записи И.М.Матева представляют собой наиболее связный и повествовательный текст, самые детальные и подробные наблюдения и описания. Эти описания непосредственным образом соотносятся с крестьянским земледельческим календарем и лишены самостоятельной эстетической функции, например: “[1885 г.] Отъ 5-го числа маяя пошло погодье тѣплое. 7-го числа было дождичекъ небольшой, въ той же день льодъ тронулся. 8-го числа начала кокушка коковати. Сѣять начали 10-го. Погодье было изрядно хорошое. 11-го слышень быль громъ небольшой и с мольнией. 13-го числа быль дождикъ, и ветеръ перемѣнился, подульнъ сиверной стороны холоднѣнький. 14-го быль дождикъ, и ночью противъ 15-го быль дождикъ большой, только на короткое время. Ветеръ опять подульнъ съ южной стороны тѣплый. 17-го вѣтеръ опять подульнъ сиверной стороны. 17-го же садили луку, и подъ вечеръ задожало порядочно, и стояло въ такомъ положении и до 20-го маяя. 18-го сходы жита появляться. 20-го и 21-го дни были совершенно свѣтлыя и сухия, а воздухъ все же съ сиверной стороны стояло. Посевъ кончили 23-го. Картофелю садили 24-го” (л.72 об.-73).

Только один раз встретилось описание атмосферного явления, которое, вероятно, с некоторыми допущениями можно назвать “природоописанием”: “[1876 г.] А 15-го числа около половина дня замечено было любопытное небесное явление. Погода была довольно тихая, небо довольно ясное, лишь нѣсколько легкихъ бѣловатыхъ облаковъ бродили высшихъ слояхъ атмосферы, не закрывая солнца. Въдругъ свѣтъ солнца изменился въ желтый, вскорѣ послѣ того образовалась послѣдовательно три круга, расположенныхъ слѣдующимъ образомъ. Самый малый изъ трехъ окружаль дискъ солнца. Этотъ кругъ быль фиолѣтоваго, голубаго, желтаго и бѣлаго цветовъ. Бѣлымъ – къ солнцу. Другой – касаясь одною стороною первого круга почти на четверть его окружности. Третий кругъ, двое больше, пересекаль два первыхъ и касался солнца. Послѣ тово черезъ польчаса явились еще два круга, которые совершенно: 1-й величиною подобенъ первымъ двумъ, а другой – и всехъ болѣе которыя были бѣловатого цвета. И черезъ часъ времени все исчезло постепенно” (л.60-60 об.). Однако и в этом природоописании автору присуще стремление к точности и фактографизму. И.М.Матев, наблюдая это природное явление впервые, подробно описал его, как говорится, “на всякий случай”, вдруг это окажется особой приметой, предвещающей определенную закономерность в земледельческом крестьянском труде.

Большая точность в фиксации природных явлений прослеживается на страницах дневника с 1884 по 1886 гг. В это время у Матевых-

Палевых был термометр, которым они измеряли температуру воздуха. У И.М.Матева под 1885 г. встречается описание сильных декабрьских морозов, причем приводятся точные температурные сведения: "15-го декабря было жесточайший морозъ, около 37 градусовъ. Съ вечера до полуночи прибыло до 45 град. И градусника занесли в избу, потому что болѣ устоять не можетъ, а лопнетъ" (л.74 об.).

В описаниях природных явлений в Удорском дневнике важным элементом является особая формульность стиля. Из наиболее часто повторяющихся формул можно назвать такие: "льод тронулся...", "вода мала была" или "вода большая была, ретко (мало) таковых бывает", "севять начали", "кокушка стала коковать...", "задувал северной ветер" или "ветер северной стороны", "жать поспело..." и т.д. Определенные формулы погодных записей были выработаны еще И.М.Матевым для описания повторяющихся из года в год одних и тех же явлений в природе, на которые необходимо обращать внимание крестьянину-земледельцу. Погодные формулы были использованы и всеми последующими авторами Удорского дневника. Ср., например, описания XIX и XX вв., встречающиеся на страницах произведения:

"[1878] Льодъ тронулся 4-го мая. Севять начали того же дня. Кокушка начала коковать 12-го мая. Вѣсною вода была небольшая, досады некому не здѣжало. Около 15-го числа стали сходы появляться. Погодье было изрядно хорошое. Около 3-го июня ржи стали колосица. Но только вѣтоть же день подудь вѣтеръ северной стороны, и противъ 4-го и 5-го числа были инѣи небольшия, но однако повреждении сходамъ хлѣбовъ значительныхъ не оказалось. Ржи сѣять начали 19-го июня. Вѣпрочемъ, погодье было тѣплое, но только сухое, не было дождя, пожалуй, и до 20-го числа июня. Ночью противъ 21-го паль дождь порядочной. Около 22-го стали жита колосица. А отъ 1-го июля пошло опять же погодье сухое, тѣплое, особенно жаркое. Хлѣбовъ созревать торопило жаромъ, отъчего стали другия зернами тонковаты. А 13-го числа паль дождь порядочный, отъчего жита и прочия произрастения весма поправились. Жать поспѣло къ 24-му июля. И северной вѣтеръ стояло до 29-го числа. А противъ 30-го числа ночью былъ иней жесточайший, недозрѣлыхъ

"1933 года 25 марта тепло продолжалось неделя, потом стало морозить. 11-12 апреля снега пало порядочно. После стало погода ясная, по ночам замерзло. Льод тронулся 16 апреля п/с 1933 года. После погода стало холодно, вода совершенно стало маленькая. Только 1-го мая стало потеплее. Севять начали 2 мая, но не все, ибо земля была еще морозная. Кокушка стала коковать 11 мая (л.48 об.-49); "1934 от Рождества Христова до Сретения Господня погода было пасмурная и теплая. Гуси, утки прилетели на полный снег. 10 апреля и ранше льод тронулся. 20-го апреля и гром слыш-

хлѣбовъ повредило весма значительно, и ветѣръ перемѣнился" (л.62 об.-63).

"[1880] Сеять начали 5-го мая. В толь же день подъ вечеръ ветеръ перемѣнился, подуло северной стороны вѣсма холодной. Противъ 6-го ночью вымерзла земля до той степени, что нельзѧ было ни оратъ и ни боронить. Эта холода стояла до 9-го числа мая, т.е. до дня Николая Чудотворца. Тогда погодье, пожалуй, и перемѣнился. Вѣтеръ подуло съ шолонника, и подъ вечеръ задожало немношко. Погодье здѣжалось совершено хорошое, пожалуй, и тѣплое. Кокушка начала коковать 13-го числа весма далѣко оть деревни, по старой примѣты – къ урожаю хлѣба. Вода вторительно стала прибывать, до первого не доходило около 3-х четвертей, и опять пошла наубыль. Около 17-го числа стали сходы жита появляться около 20-го. И 24-го-25-го погодье стало весма тѣплое, изрядно хорошее, с дождичками. Посевъ кончили 24-го. Луку садили 26-го. 28-го паль дождь порядочнай. Около 22-го июня жита стали колосица. Погодье было изрядно хорошее, и около 1-го июля ржи стали сѣтать. Около 8-го и позже холодило, было сивернымъ вѣтромъ и дождиками, но послѣ опять стало тѣпло" (л.64 об.-65).

При описании явлений природы И.М.Матев использовал различные приметы и народные поверья, например: "[1875] У досельныхъ стариковъ бывало примѣты: когда кокушка рано станетъ коковать, а особенно близъ деревни и близъ дворовъ толь годъ бываетъ недородъ хлѣба" (л.59 об.). Зачастую он давал оценку приметам – иногда положительную, а порою и негативную, в которой исходил из своего собственного жизненного опыта: "А въ Крещеньевъ день въ ерданъ порошили снѣгомъ, по старой примѣты и поговорки, – не къ урожаю хлѣба. Этимъ примѣтомъ, – что тепло послѣ Рождества и ерданъ порошило, – нельзѧ вѣрить" (л.60).

В "Удорском дневнике" присутствуют параллельно две системы временного измерения, земледельческий крестьянский календарь соотносится с христианскими праздниками, что отражается и в тексте памятника, например: "[1864] Сѣяли вѣсною до 1-го числа июня, до дня Дорофея епископа Тирскаго. А жать послѣло къ 20-му числу июля, т.е.

но было. Погода хорошая. Сеять начали 27 апреля. Кокушка стала коковать 5 мая. 2-го июня начали плотить на устье Южной Чебьюги, нашли неправильно растановки рабочей силы. Река Вашка стала 1-го ноября. 1934 г. 22-23 декабря сильный мороз. 27 – тепло, утро – дождь, потекли потоки из жолобов" (л.49-49 об.).

ко дню св. пророка Ильи" (л.57), "Снѣгу съ осени сперва было очень мало до Рождества Христова – едва до 3-х четвертей. Филипповъ посты быль около Николина дни немного болѣе недели чрезвычайной морозъ, что рѣтко такихъ бываетъ. А потомъ стало немного помягче. А послѣ Рождества Христова за два дни здѣжался тѣпло, дошло и до потоковъ" (л.61).

На страницах дневника проступает и историко-этнографический контекст, как правило, это упоминания о промыслах, которыми занимался род Матевых-Палевых, о ярмарках, проходивших в крае: "[1877] И около Покровской суботы выпало снѣгу и промышленниковъ выжило изъ лѣсу – бродить было нельзя" (л.62), "[1879] Отъ 20-го до 26-го рыбакомъ не было возможности ловить въ рѣчкахъ сѣтями, заставляло грѣтися пре ночнѣ" (л.63 об.-64). Эти упоминания зачастую сопровождаются хозяйственно-счетными выкладками: "[1878] Осенью погодье было порядочное. Промысловъ было рябковъ здовольно, цѣна была тоже ниская – около 13 коп., и бѣлка тоже 13-и. Зимою снѣгъ быль мѣлокъ – около четвертей 3 1/2" (л.63); "[1881] С осени до Крещения снѣгу было очень мало, промышлять было ловко. Промысловъ осеннихъ бѣлокъ было немного, цѣна было порядочная – около 18 коп. бѣлка. И рябковъ было тоже порядочно, и цѣна была около 40 коп. и выше. Но послѣ ярманги снѣгу стало прибывать почти до 11-го числа марта... А кормами были весма скудны. Соломы возили, пожалуй, дивное количество изъ Нюокчи и съ Кучава, потому и съ Сулчи. Цѣна послѣ тоже доходила и до 20 коп. вязка. Возили опять и съ Кѣбы соломы и сена, потому здѣсь было по 8 руб. и выше, а тамъ около 4-х руб. порядочные возы, и солома здесь около 30 коп. вязка ржаная" (л.67-67 об.); "[1884] На волоку цѣны были: говядины – около 2-х руб. с четвертакомъ, сало – 6 руб., масло – около 9 руб., рябы – 30 коп. пары, белка – 13 коп. безъ четверти, заечина – 8 коп." (л.71 об.); "[1885] Цѣны въ Крещенской 1885 г. были сало 5 руб., масло 7 руб., говядина хорошая 1 руб. 80 коп., мука ржаная 1 р. 70 коп., сено около 2-х руб. возъ" (л.72).

Встречаются в дневнике достаточно краткие упоминания о войнах и других государственных катализмах в XIX-XX вв., однако и они помещены в хозяйственно-бытовой контекст.

Самая развернутая запись связана с событиями русско-турецкой войны: "[1877] Все дела утихло, потому что война идеть уже полторы года с туркомъ, и весма время невеселое, а печальное. Зимою по наступлѣніи Нового года, т.е. 1878-го, 20 февраля съ Турцией подписали мировое условие. А въ газетахъ опять пишуть, что Англия подымается на насъ же воиною" (л.62 об.).

Очень кратко говорится в дневнике о первой мировой войне 1914-1915 гг.: "1914 года началась война и взяли запасныхъ салдатовъ всехъ и ратниковъ 1 разряда" (л.79 об.); "1915-го 2 разрядъ месяца августа одинаковъ всехъ взяли на войну" (л.79 об.).

Более развернуто повествуется в дневнике о событиях революции и гражданской войны, которая затронула и Удорский край: "1917-го и государь отказался от престола. А 1917 года законъ переменили, дали власти народа, стали управлять народъ место царя" (л.79 об.); "1918 года июля противъ 29 числа, т.е. утромъ 29 июля было морозъ до 7 часовъ. Хлѣбъ совершено было зеленый, повредило порядочно. Хлѣбомъ стало весьма скучно, насталь царь-голод" (л.80); "1918 года 2-го октября снизу по Вашкѣ пароходъ "Надежда" шоль съ войсками Бѣлой гвардии для защиты село Важгорть. Тотъ же день Красной гвардия повыше Важгорта встретились и произошло перестрелка. Результатъ получилось слѣдующие: два человека убитыи и у устья Садымы два человѣка утонули во время переправы реки Садымы. Село Вожгорть осталось на сторонѣ Белой гвардии. 2-й разъ пароходъ "Надежда" ушоль внизъ 6-го октября. 7 октября немного снегу пало, и стало похолоднее. До этого времени погода стояло дождливая и теплая" (л.80-80 об.).

Всего несколько скучных, и от этого еще более впечатляющих фраз посвящены Великой Отечественной войне: "22 июня 1941 г. началась война" (л.50 об.); "Мировая война кончилась 9 мая 1945 год. Хлѣбом скучно было" (л.50 об.).

Духовная культура края, в том числе и старообрядческая, в "Удорском дневнике" выступает неявно, сведения о ней имеют попутный характер. Конфессиональная принадлежность рода Матевых-Палевых нигде явно не проявляется, однако есть в памятнике два-три замечания, которые позволяют ее вскрыть. В первую очередь, это упоминание двойного имени умершей под 1886 г.: "16 числа марта здѣлся погодье вѣсма тѣплое. Въ той день хоронили тѣло усопшия рабы Божия Антониды, нынѣ Марфы" (л.74 об.-75). Упоминание двойного имени покойной в рукописи, вероятно, родственницы Матевых-Палевых, указывает на то, что в Пучкоме существовало одно из радикальных движений в старообрядчестве – скрытничество. Только перед самой смертью скрытники обращались в "истинно православную веру", крестились и принимали новое имя. Именно этот факт и нашел свое отражение в "Удорском дневнике"²¹⁹. Обращение в скрытничество проводилось после определенной подготовки, и Яков Иванович Матев упоминает о том, как он учил "читать по-старому" в Великий Пост нескольких человек из разных удорских деревень: "1888-го года месяца марта числа 14 недели 2 поста принимался учить 5 человек. Неделю было 5 до Велика понедельника: Василий Петрович, Федоръ Калин, Михаило Сидор, Марфа Ивановна, еще Кирика Фекла Андреевна училась" (л.82 об.).

²¹⁹ По тому же самому принципу двойного именования, характерного для скрытников, прощен "Помянник" удорских деревень (РС РМП р.-37), написанный Д.Я.Матевым и М.И.Матевым; "Сверток родителей" из богослужебного сборника (РС РМП р.-35), составленный И.М.Матевым и М.И.Палевой; двойное именование умерших встречается и на страницах Месяцеслова из рассматриваемой нами рукописи (НМРК. Собр.Текущих поступлений р.-68).

Обращает на себя внимание язык Удорского дневника. Наше исследование позволяет говорить о том, что в XIX-XX вв. у коми старообрядцев существовало три языка, причем сфера применения каждого была достаточно строго разграничена, по крайней мере в сознании носителей этих культурных пластов, причем происходит разграничение даже на уровне типа почерка. Церковно-славянский язык воспринимался как язык сакральный и использовался при переписке, как правило, богослужебной литературы. Примечательно, что прекрасно владеющий четким, красивым полууставом, которым написаны его многие богослужебные рукописи, И.М.Матев написал свою часть дневника писарской скорописью²²⁰. Органично владеют книжники писцовой династии Рахмановых-Матевых-Палевых и русским литературным языком. Особенно ярко это проявилось в той части "Удорского дневника", которая написана И.М.Матевым. Только однажды на страницах произведения нам встретилось написание слова, отражающее определенные нормы орфографии коми языка и проявляющееся в использовании типичной для коми языка буквы ё: "сено с ярманге продавали хороший" (л.70). Коми язык, носителями которого являлись писцы этой старообрядческой династии, функционировал в большей мере как разговорный и оказал влияние на русский литературный язык. Это влияние в "Удорском дневнике" прослеживается на разных уровнях функционирования языка: на фонетическом уровне была произведена замена некоторых звуков в русском языке, так как в коми языке они отсутствуют, что нашло отражение в орфографическом облике слов (например, встречается написание "Марла" вместо "Марфа", "поколодало" вместо "похолодало" и др.); на грамматическом уровне встречается несогласованность в роде существительного и глагола прошедшего времени (например, "эта холода стояла до 9-го числа мая, т.е. до дня Николая Чудотворца"; "10-го апреля зделалася весма тепло"; "вода прибыло значительно большая"); наблюдается отсутствие предлогов (например, "ветеръ переменился, подулъ с северной стороны весма холодный") и др.

"Удорский дневник", несомненно, имеет важное народохозяйственное значение – в нем содержатся сведения о климате, погоде, температуре, земледельческих циклах одного из регионов Республики Коми, которые фиксировались достаточно подробно на протяжении XIX-XX вв. "Удорский дневник" является своеобразной энциклопедией, на страницах которой перед внимательным читателем раскрываются разные стороны жизни старообрядческого рода Матевых-Палевых, а в их лице – северного крестьянства XIX-XX вв.

²²⁰ Среди книг родовой библиотеки есть еще одна рукопись, написанная скорописью И.М.Матева. Это сборник 1886 г., в восьмую долю листа, объемом в 86 листов (РС РМП р.-14), содержащий выписки из печатных изданий о старообрядцах: "Из книжицы о императоре Петре Первом и о прочих разных сектах"; "Раскольники и острожники. Очерки и рассказы. Император Петр I как антихрист раскольников"; выписки из "Цветника Евфимия", "О колокольном звоне в России при богослужении" и др.

1.2.5. Переписка удорских старообрядцев

Произведения эпистолярного жанра пользовались большой читательской популярностью еще в период развития древнерусской письменности. Свое дальнейшее развитие эпистолярные сочинения получают в рамках старообрядческой литературной традиции. Эпистолярное творчество занимает важное место в рукописной культуре удорских старообрядцев Коми края. Произведения эпистолярного жанра наряду с другими рукописными сочинениями, созданными в старообрядческой среде, представляют собой серьезную источникющую базу для изучения внутриобщинной жизни староверов, проживающих на территории Удорского края. Изучение частной переписки удорских староверов поможет восстановить историю местных согласий и отчасти реконструировать религиозные убеждения их последователей.

Сохранившаяся переписка свидетельствует о том, что удорские староверы находились в постоянном сообщении со своими единоверцами из различных северно-русских регионов – Каргополья, Мезени, Пинеги, Северной Двины.

В кругу частных посланий удорских старообрядцев можно выделить письма-наставления и письма бытового характера (просьбы / благодарения / "уведомления"). Однако отметим, что в этих письмах зачастую встречаются сведения самого различного характера, и потому отнесение определенного послания к вышеобозначенным типам следует признать условным.

Среди старообрядческих посланий конца XIX в. следует отметить письма Ивана Малахиевича Матева – влиятельного удорского книжника²²¹ – своему духовному наставнику Ивану Александровичу Бурачину, жившему на Пинеге, и ответы на них последнего²²². Известно, что И.М.Матев начал исповедовать рагмановскую веру, отделившись от своих бывших единоверцев – последователей бозовского толка – и совершив над собой обряд самокрещения, был отлучен от "церкви Христовой" местными наставниками. Письма И.М.Матева, адресованные своему духовному учителю, можно определить как письма-“просьбы”, поскольку в них содержится просьба найти в соответствующей духовной литературе – Поморских ответах, старопечатных Прологах и Минеях – жития святых, совершивших над собой подобный обряд самокрещения. И.М.Матев сомневается в правильности своего решения, замечая в своем письме: "Я крайне опасаюсь креститься вторично, ибо я видел в древних книгах, в правилах святых отец, аще кто крестится второе, тот второе распинает Христа. Иван Александрович, примите для меня, многогрешного, преизлишний

²²¹ И.М.Матев – удорский книжник и переписчик книг; благодаря которому был создан основной корпус коллекции Рахмановых-Матевых-Палевых.

²²² Копия переписки И.М.Матева с И.А.Бурачинным. XIX (втор. пол.). 4*. 2 л. – РС РМП р.-1.

труд, напишите о сих святых, кои сами себя крестили и Богу угодили...”²²³. Обращение к пинежскому наставнику во многом обусловлено не только намерением заручиться поддержкой духовного учителя, но и отсутствием необходимой религиозной литературы. И.М.Матев сетует на невозможность найти необходимые жития святых, объясняя сложившуюся ситуацию неправомерным исправлением церковных книг не только никонианами, но и местными наставниками: “Но мы где в Прологах не нашли, исправляли новые наставники; искали даже в новых никоновских Прологах и нигде найти не могли о крещении”²²⁴. В письме обозначена не только авторская точка зрения, но и доводы удорских наставников, не признававших обряд самокрещения, поскольку “ето прежде было – сами себя крещали, потому что тогда крайняя нужда была, не было таких людей, кто бы могли крестить человека святым крещением, а ныне во всех деревнях довольно, слава Богу”²²⁵.

Ответ И.А.Бурачнина своему духовному сыну содержит наставление не сомневаться в правильности выбранного решения. Он постулирует, что отлучение И.М.Матева от церкви “несть правильно” в силу того, что “как святыя тако сотвориша и Богу угодиша”. Рассуждения И.А.Бурачнина о неправомерном отлучении от церкви заканчиваются рядом риторических вопросов, подтверждающих правоту его духовного сына: “Что прежде было, а ныне несть...? Како они не устрашаются ложью порицати жития святых угодников? Скажите, где благочестие пребывает неповрежденное слабостями – везде пестро; где ныне ликостояние, где церковь, где священство, воистинно уже крайняя настоит ныне нужда. О крещении не сумневайтесь, Бога ради”²²⁶. Выполняя просьбу И.М.Матева, наставник находит жития святых, о которых спрашивает его духовный сын, и тем самым подтверждает мысли И.М.Матева, подводя отделение рагмановского толка под идеологическую основу.

Письма И.М.Матева свидетельствуют о разногласиях исповедального характера, существовавших между представителями местных старообрядческих толков. Ценность этой переписки заключается прежде всего в том, что она представляет собой достаточно редкое явление, когда до нас дошли письма обеих сторон. Между тем большинство из сохранившихся писем – это послания одной стороны.

Большая часть известных нам частных посланий написана последователями страннического (скрытнического) согласия, которое появилось на Удоре во второй половине XIX в. и стало со временем одним из самых влиятельных старообрядческих движений, последователи которого играли весомую роль в жизни староверов края.

²²³ Копия переписки И.М.Матева. Л.1.

²²⁴ Там же. Л.1 об.

²²⁵ Там же. Л.1 об.

²²⁶ Там же. Л.1 – 1 об.

Письма удорских скрытников конца XIX-начала XX вв. в большинстве своем адресованы каргопольским старцам. Одно из рассматриваемых посланий конца XIX в. обращено к наставникам Авраамию Ивановичу, Савве Ивановичу и "прочим о Христе братиям и сестрам", проживающим в Каргополье, и подписано инициалами Ф.Л.²²⁷. Мы предполагаем, что автором этого письма является Феофан Лукич Бутаков, известный в свое время мезенский скрытник, руководитель предела²²⁸, в ведении которого находился какое-то время и Удорский край.

В скрытнических письмах, как правило, не встречаются фамилии наставников и рядовых странников, и зачастую письма подписывают-ся лишь инициалами, известными узкому кругу лиц, что значительно затрудняет атрибуцию этих посланий. Данная особенность обусловлена, с одной стороны, ситуацией, сложившейся вокруг скрытников, которые опасались преследований и арестов со стороны полиции; с другой стороны, принимая скрытничество, его последователи получали при крещении новое имя, оставляя свою "мирскую" фамилию.

По всей видимости, один из упомянутых в письме старцев – Авраамий Иванович – занимал видное место в скрытнической иерархии, выполняя с 1885 г. до своей смерти в 1895 г. обязанности предельного старшего. Можно предположить, что данное письмо было написано в пределах этих 10 лет.

В письме упоминаются селения Чупровского прихода Удорского края, в которых традиционно проживали местные скрытники – Верхозерье, Чупрово, Коптуга, регулярно навещаемые "старшим" предела. Из текста послания видно, что последователи скрытничества находились под пристальным вниманием официальных властей; автор письма замечает, что "мы ныне находимся нащет прожития в великой опасности, ибо после поиска в Чупрове приставлен нарочито урядник до Пасхи и до весны. А в Важгорском правлении тайная полиция... А потому мне и приходит[ся] иметь особенная осторожность и опасность в прожитии наиболее прочих... И случилось при этом мне видеть лично со всеми христианами и христолюбцами нашими"²²⁹.

Большинство известных нам писем бытового характера написаны в конце XIX-начале XX вв. удорскими жителями, которые посыпали в Каргополье "святую милостыню", получая оттуда необходимые для богослужения предметы культа, иконы, рукописные книги, созданные известными книжниками и иконописцами. По большей части эти послания адресованы Прохору Филипповичу Ильину (1865-1922(?), скрытническому наставнику, родом из д.Муфтуя Удорского края. Письма, обращенные к Прохору Ильину, написаны его ближайшими родственниками, многие из которых приняли вероучение страннического согласия.

²²⁷ Письмо Ф.Л. старцам Авраамию Ивановичу и Савве Ивановичу с братией. XIX в. (конец), 4*. 2 л. – ИРЛИ. Мезенское собр., №73.

²²⁸ См.: Бударгин В.П. Мезенские находки // ТОДРЛ. Л., 1988. Т.42. С.412.

²²⁹ ИРЛИ. Мезенское собр., №73. Л.1-1об.

Одно из писем, адресованное наставнику П.Ф.Ильину и его старшой сестре Параскевье Филипповне, покинувшей родину еще в молодости и принявшей странническое крещение, – написано их родным братом Никитой Филипповичем Ильиным, который жил в родном селе этой семьи – в д.Муфтюга – и являлся известным среди местного населения странноприимцем (“христолюбцем”). В его доме находили себе приют христиане-странники; как правило, наставник П.Ф.Ильин во время своих приездов на Удору останавливался в доме брата-“христолюбца”, совершая скрытнические богослужебные обряды и проводил проповеднические беседы с местным населением. В письме Н.Ф.Ильина сообщается о том, что готова “келья”, где “ныне живут христиана Стефан Пе[трович], Васса Дмитреевна и еще старик”²³⁰.

Причем, составляя то или иное письмо, обращенное к наставникам из Каргополья, удорские старообрядцы не только упоминают о посыльных ими “гостинцах”, но зачастую перечисляют ряд известных наставникам лиц, посылая “по нискому поклону” и выражая просьбу сговорить за них “молитву ко Господу Богу”²³¹.

Практически в каждом письме удорских крестьян содержатся сведения бытового характера; местные скрытники сообщают наставнику Прохору о посылке в Каргополь разнообразных предметов обихода: валенок, “пяти фунтов масла”, “утерника”, ситца, – просят прислать иконы и т.п.²³². В отдельных письмах попутно сообщается о быте местных скрытников, упоминаются их имена, что в целом дает представление о внутриобщинной жизни местных последователей скрытнического согласия.

Подобные письма свидетельствуют о существовании тесных контактов удорских скрытников с Каргопольем, который являлся для местных староверов своего рода духовным центром. При этом бытовавшие взаимосвязи во многом были обусловлены родственными отношениями П.Ф.Ильина с удорчанами. К сожалению, до нас не дошли письма самого наставника Прохора, который отличался большой начитанностью в области духовной литературы, был талантливым иконописцем и книжником. Имя этого наставника не раз упоминается в миссионерских отчетах²³³, о нем неоднократно рассказывали и местные старожилы. П.Ф.Ильин, несомненно, оказал сильное влияние на удорских скрытников, пользовался у них непрекословным авторитетом и доверием. Можно предположить, что столь быстрому распространению скрытнического вероучения в Удорском крае способствовало выдвижение на такую

²³⁰ Письмо Никиты Филиппова с семьей Прохору Филиппову. XIX в. (конец). 4*. 2 л. Скоропись – ИРЛИ Мезенское собр., №71. Л.2.

²³¹ Там же. Л.1-1 об.

²³² Письмо Никиты Филиппова с семьей Прохору Филиппову – ИРЛИ. Мезенское собр.-71; Письмо крестьян Чулполовской деревни П.И. и Д.И.Давыдовых к Прохору Ларионову. XIX в. (конец). 8*. 2л. – ИРЛИ. Мезенское собр., №72; Письмо Петра Ивановича и Авдотьи Филипповны Прохору Филипповичу. XIX в. (конец). 4*. 1 л. – ИРЛИ. Мезенское собр., №74.

²³³ ВУФ ГАВО. Ф.265. Оп.1. Д.119. Л.50.

высокую ступень в скрытнической иерархии человека, происходившего из этих мест.

Касаясь эпистолярного творчества скрытников XX в., отметим, что, несмотря на проводившиеся в 30-е гг. ХХ в. репрессии по отношению к последователям этого согласия, отдельные сторонники данной радикальной конфессии еще проживали в удорских селениях в середине ХХ в. В 50-60 гг. удорские скрытники установили прочные контакты со своими единоверцами, проживавшими в Вологодской области, о чем свидетельствует сохранившаяся переписка и подтверждают рассказы местных жителей. Большая часть этих писем, хранящаяся в частных собраниях удорских жителей, написана в середине ХХ в. вологодскими скрытниками и адресована единоверцам с Удоры, которые побывали у своих духовных наставников и затем не раз обращались к ним за советом.

Письма вологодских стариц написаны граждансским письмом на листах из школьной тетради и представляют собой наставления духовным детям. На сегодняшний день известны три корреспондентки – жительницы Удорского края, к которым писали вологодские скрытницы, – Анисья Аврамовна Коровина, Дарья Алексеевна Коровина, Александра Николаевна Федорова.

В письме, подписанном словами – “ваши знакомые старушки”, авторы обращаются к Дарье Алексеевне Коровиной (д.Муфтуя), которая, приняв скрытническое крещение, выполняла роль наставницы в кругу своих односельчан, совершая различные богослужебные обряды. В двух письмах, адресованных старице Дарье, поднимается вопрос о получении пенсии. Авторы послания, обеспокоенные состоянием духа своей подопечной, настоятельно советуют отказаться от получения денег от государства, поскольку это, по их мнению, является отступлением от христианской веры; они замечают: “Это правда деньги, Вами заработанные у государства... Это не вредит взять деньги. А что вредит христианской вере? Это всякая запись в год, месяц и число. Христиане принимают только ту запись, тот новый год, который сам Христос Спас постановил и все святые апостолы, и все святые...”²³⁴. Особая обеспокоенность авторов письма вызвана тем, что от старицы Дарии получают крещение ее односельчане, а “она сама в повреде”.

Одно из писем вологодских скрытников адресовано Александре Николаевне Федоровой, жившей в д.Муфтуя Удорского района, которая побывала у своих единоверцев в 50-60-х гг., собираясь принять скрытническое крещение. Однако она не была крещена по скрытническому обряду в силу того, как замечается в одном из посланий, что решила принять веру, “не разобравшись и не утвердившись, что жить будет как христианка”²³⁵. Это письмо характеризует отношение скрыт-

²³⁴ Письмо Дарье Ал. [Коровиной] от вологодских стариц. ХХ в. (середина). 4*. 1 л. Л.1 – Собрание А.П.Лимеровой.

²³⁵ Письмо А.Н.Федоровой от вологодских стариц. ХХ в. (середина). 4*. 1 л. Скоропись.

ников к обрядам крещения и исповеди, к вере как таковой и свидетельствует о том, что далеко не каждый человек мог удостоиться скрытнического крещения.

Наиболее интересным и заслуживающим особого внимания является послание вологодских стариц одной из последних скрытниц д. Верхозерье Удорского края – Анисье Аврамовне Коровиной (скрытническое имя Галина, 1894 (?)-1972 гг.)²³⁶. Оставив в 20-е гг. ХХ в. скрытническое согласие, она вышла в мир, была замужем, но позднее, после смерти мужа, вновь обратилась к скрытничеству, выполняя на протяжении нескольких лет роль духовной наставницы своих односельчан.

В послании-наставлении старице Галине, написанном на 9 листах из школьной тетради, присутствуют ценные сведения бытового и религиозного характера, рекомендации по проведению богослужебных обрядов, что во многом позволяет реконструировать вероисповедальные обряды сторонников скрытнической конфессии ХХ в. Данное письмо можно разделить на две палеографически обособленные части: в первой в основном встречаются бытовые сведения – благодарение за “святую милостыню”, приглашение в гости; последняя часть представляет собой, по всей видимости, выписки из скрытнических соборных постановлений, которыми руководствовались вологодские скрытники при совершении церковных таинств и на которые ориентировались их удорские единоверцы. Примечательно, что бытовая часть письма написана гражданской скорописью, в то время как текст обрядового характера ориентирован на печатный шрифт кириллических книг. В зависимости от характера материала меняется почерк: религиозно-обрядовые тексты, как правило, не могли быть написаны гражданским письмом, поскольку произведения такого рода писались полууставом, а позднее почерком, подражающим печатному тексту. Возможно, использование почерка, подражающего печати, обусловлено тем, что данный текст был выписан из соборных постановлений, которые переписывались полууставом в рукописные сборники наряду с другими сочинениями.

Авторы письма четко отграничивают последователей скрытнического вероучения от других старообрядческих согласий, именуя скрытников “христианами без повреждения”, а само учение – “правой верой”. Подобное утверждение вполне согласуется с учением старца Евфимия, основателя страннического согласия, который считал, что только странник является истинным христианином, способным избежать “антихристовой печати”, признававшейся в трехперстном крестном знамении, паспорте, любого рода документах²³⁷.

Л.1 – Частное собрание А.Н.Федоровой (д. Муфтюга).

²³⁶ Письмо Анисье Аврамовне Коровиной от вологодских стариц. ХХ в. (середина). 4*. 11 л. – Родовое собрание Коровиных-Давыдовых.

²³⁷ Мальцев А.И. Староверы-странники в XVIII-первой половине XIX вв. Новосибирск, 1996. С.122-132; Пятницкий И.К. Секта странников и ее значение в расколе. Сергиев Посад, 1906. С.95-99 и др.

Согласно скрытнической традиции, ее последователи из всех существующих церковных таинств принимали только чин крещения и исповеди, отвергая официальное священство, таинство причащения и брака. Приобщение к "правой вере" по скрытническому обряду, как свидетельствует рассматриваемое письмо, осуществляется путем совершения двух "начал". Первое "начало" – "Отступление от мирской жизни" – рассчитано на крещенных по скрытническому обряду, но в силу обстоятельств отлученных от "истинной веры", и на "вновь приходящих", решивших обратиться в скрытники. Вторая ступень перехода в скрытничество – "Приобщение к церкви" – включает обещание исполнять церковные обряды и таинства, приемлемые для скрытников, – крещение и покаяние, которое совершается "по крайней необходимости и нужде и по случаю гонительного времени и преследования от антихриста" (Л.5).

Авторы послания, обращаясь к Г.А.Коровиной, замечают, что после совершения этих начал "можите уже крестить. А больше не надо вернут[ы]ся в мирскую жизнь и от пенсии надо отказаться" (Л.2 об.). По всей видимости, старица Галина в период написания этого послания находилась в "отступлении от веры" и потому не могла совершать "скрытнических" церковных обрядов. Возможно, таинство, приобщающее к "истинной" церкви, было совершено Г.А.Коровиной не соборным путем, а посредством произнесения текста, выписанного из соборных постановлений. Подобное "неканоническое" совершение этого обряда было обусловлено разного рода обстоятельствами: изменением социальной действительности, отсутствием в то время на Удоре близких по духу единоверцев, которые бы провели обряд в "полагающемся" виде. Старица Галина, совершив необходимые обрядовые действия, расписывается об этом в самом письме (о чем свидетельствует запись, сделанная ее рукой) – "Свидетельствуя присутствующим на соборе". Таким образом, весь церковный обряд был соблюден, хотя и с учетом определенных изменений в его проведении. Данный факт, на наш взгляд, ярко демонстрирует отношение к тексту как таковому и в целом характеризует сознание скрытников середины XX в.

Помимо двух "начал", приобщающих к церкви, в письме приводятся "вопросы-согрешения", которые следует использовать во время совершения исповедальных обрядов. "Чин исповеди" состоит из 14 вопросов, раскрывающих отступления от "веры", которыми считаются: сомнение в скрытнической жизни и учении; соблазн в мирской жизни; поклонение мирским иконам в домах "неверных"; название "еретическою церковь церковию, а попа попом"; причисление скрытника к числу местных жителей и наименование его гражданином; сомнения по поводу существования загробной жизни и т.д. (Л.6-6 об.).

В заключении письма авторы приводят "начала" для истинных скрытников – "христиан без повреждения", которым пришлось по какому-либо случаю "смирщиться". Причем эти "начала ко исправлению греха" отражают реалии нового времени. Отступлением от веры считается участие в выборах "неблагочестивой власти", получение пенсии, признание своих

гражданских прав, “подписание к ложному числу нового стиля”. Подобные действия названы “повреждением православной христианской веры и косвенным присоединением к падшему Вавилону” (Л.8 об.).

Практически в каждом письме, независимо от времени его написания, звучат темы смерти, спасения души, покаяния. Особенно настойчиво эти темы поднимаются в письмах вологодских скрытниц, написанных в середине XX века. Обращаясь к Д.А.Коровиной, они рекомендуют отказаться от мирских соблазнов, от всякого рода отношения с властями, воплощающими в себе антихриста. Подобные рассуждения приводятся здесь с одной целью – спасти грешные души своих духовных детей: “...уж старинья, вот и мы очень беспокоимся за тебя. Если ты в неисправности и умрешь, на имя тебя поминать нельзя”, “не знаешь, долго ли проживешь, а вдруг смерть, и не ожидаешь ее”²³⁸. В посланиях вологодских стариц, адресованных удорским единоверцам, присутствует единая направленность – во всех письмах духовные пастыри, обеспокоенные состоянием внутреннего мира своих подопечных, наставляют и увещевают своих духовных детей.

Интересна и сама форма старообрядческих писем, в которых встречаются традиционные формальные признаки эпистолярного жанра – характерные зачин и концовка, устойчивые эпитеты и словесные формулы, позволяющие говорить об ориентации староверов конца XIX-XX вв. на определенные образцы произведений эпистолярного жанра древнерусской и старообрядческой письменности.

Привлеченные для исследования письма, как правило, начинаются с традиционного приветствия – сообщения о получении письма, пожелания здоровья “душевного” и “телесного”. Причем традиционное обращение к последователям скрытнического согласия (к собственно скрытникам, но не странноприимцам) – старец и старица, не зависимое от возраста последних; хотя зачастую, особенно в XX в., странниками становились престарелые люди. Концовка данных писем – устойчивая словесная формула, переходящая из одного произведения в другое, – “кланяюся до лица земли”, “простите Христа ради”, “шлем по низкому поклону”.

Эпистолярное творчество удорских староверов охватывает значительный промежуток времени: со второй половины XIX в. до середины XX в. Специфика времени, несомненно, оказала определенное воздействие на проблематику и стиль этих писем. Между тем в этих посланиях затрагивается единый круг тем – последнее “гонительное” время, пришествие антихриста, проблема спасения, что в целом обусловлено традиционализмом сознания последователей старообрядчества и их ориентацией на духовную культуру прошлого времени.

²³⁸ Письмо Дарье [Коровиной] и Александре Николаевне [Федоровой] от вологодских стариц. XX в. (середина). 4*. 1 л. Л.1 – Частное собрание А.Н.Федоровой.

Раздел 2. Традиционная устная культура Удорского края²³⁹

2.1. Полевые исследования современного состояния Вашкинской фольклорной традиции

Записи устно-поэтического материала бассейна р.Вашки представлены в Фольклорном архиве СыктГУ целым рядом жанров традиционного фольклора (причтания, устные рассказы, заговорная поэзия, песенный фольклор, песни-сказки, детский фольклор и др.); большим разнообразием отличаются фольклорно-этнографические рассказы (о народном календаре, престольных праздниках, похоронах, поминальном обряде, играх, молодежных собраниях, сакральной топографии, по народному православию и т.п.) и сведения исторического характера (о церквях, часовнях, ярмарках, об истории местного старообрядчества и др.).

Аудиозаписи фольклорно-археографической экспедиции 1988 г.²⁴⁰ (3 единицы хранения) сделаны А.Н.Власовым в с.Пучкома от одного информанта (М.И.Палевой), в них зафиксированы сведения, характеризующие конфессиональные, этнокультурные и этноисторические особенности Вашкинского края (о скрытниках, связях удорчан с печорскими старообрядцами, книжной культуре, крестьянском роде Рахмановых-Матеевых-Палевых, местной сакральной топографии, заселении края, а также сведения о семейной и календарной обрядности).

Материалы фольклорно-археографической экспедиции 1989 г. (6 единиц хранения), так же, как и записи предыдущей поездки, относятся к населенным пунктам по реке Вашке – в Пучкомском и Чупров-

²³⁹ Раздел составлен по статьям и материалам Т.Н.Бунчук (свадебная обрядность), В.В.Филипповой и Г.А.Мишариной (похоронная обрядность), Е.А.Шевченко (заговоры), А.Н.Рассыхаева (детский фольклор), Е.Е.Васильевой и Т.С.Каневой (песенный, песенно-повествовательный фольклор), М.А.Анкудиновой (несказочная проза), Н.С.Коровиной (сказочная проза).

²⁴⁰ Проводилась 20-30 июня 1988 г. под руководством с.н.с. ПНИЛ ФАИ, к.ф.н. А.Н.Власова, в состав экспедиции входили м.н.с. ПНИЛ ФАИ О.Ю.Майорова, с.н.с. БАН СССР Н.Ю.Бубнов, стажер ЛГУ Е.А.Рыжова.

ском сельсоветах. Собранные материалы отражают песенный репертуар д.Коптюга (петербургским музыкойедом А.Н.Захаровым произведена запись от местного певческого коллектива), особенности праздничной культуры, заговорно-заклинательной традиции, свадебной обрядности, детского фольклора, устной прозы, а также содержат сведения о местных религиозных верованиях.

В июле 1999 г. под руководством профессора А.Н.Власова была проведена очередная фольклорно-археографическая экспедиция на реку Вашку. Ее цель заключалась в оценке современного состояния фольклорной традиции (запись произведений устного народного творчества и сведений фольклорно-этнографического характера) и сборе сведений по истории местных конфессий и древнерусской книжности (выявление хранителей библиотек, характеристика их состава, сбор сведений об источниках и формах пополнения книжных собраний).

В работе экспедиции участвовали 14 человек, в том числе преподаватели кафедры фольклора и истории книги (доц. В.В.Филиппова, старш. преподаватели Е.А.Шевченко, А.В.Панюков), аспиранты кафедры Т.Н.Новоселова, Е.В.Прокуратова, Н.Ю.Шабаева, преподаватель кафедры русского и общего языкоznания Т.Н.Бунчук, зав. Центром фольклорных исследований СыктГУ Т.С.Канева, выпускницы финно-угорского факультета 1999 г. М.А.Анкудинова, А.И.Ивашева, сотрудник ГЦНТ Министерства культуры РК Г.С.Савельева, журналист телекомпании "Третий канал", выпускница филологического факультета СыктГУ Е.В.Попова.

В ходе экспедиции было обследовано 9 населенных пунктов трех сельских советов района в низовьях реки Вашки (Чупровский с/с: с.Чупрово, д.Коптюга, д.Муфтюга; Пучкомский с/с: с.Б.Пучкома, д.Острово, д.Выльгорт, д.Кирик; Важгортский с/с: с.Важгорт, д.Кривое); было опрошено около ста местных жителей преимущественно 1906-1925 гг. рождения (часть информантов – 1930-1940-е годы рождения).

2.2. Современное состояние Вашкинской фольклорной традиции

Материалы фольклорно-археографической экспедиции 1999 г. по объему и содержанию значительно превосходят записи предыдущих поездок СыктГУ и позволяют составить общее представление о современном состоянии местной фольклорной традиции.

Местный праздничный ряд можно считать достаточно традиционным²⁴¹. Из текстов календарно-обрядового характера можно отметить записанный в нескольких вариантах приговор поздравляющих с Рождеством, содержащий просьбу об угощении; тексты приговора представляют собой типичные образцы адаптированных в коми традициях севернорусских обрядовых форм, например:

Шанежки, пирожки
Не щипай, не ломай,
Челём подавай.
Масло цецилёк,
Говядина задок,
Деньга копейк
(Фольклорный архив СыктГУ,
Удорское собрание, 0959-18)²⁴².

Шаньги, пирожки
Челёк подавай,
Не скупай, не ломай,
Гроши да копейки
(0951-51).

Во всем корпусе записей удорской коллекции сообщения о таких обрядах, как родильно-крестильный и свадебный, занимают весьма скромное место. Родильно-крестильный обряд в этнографических записях представлен несколькими единицами, в фольклорных записях он представлен шире. Общий объем материала по свадьбе составил всего несколько десятков единиц записей, причем записи эти очень редко носят развернутый характер, и, разумеется, это не позволяет делать какие-то обобщения или заключения итогового характера о состоянии традиции. Скудость материала не дает возможности представить исчерпывающие структуру свадебного обряда, тем не менее "высвечиваются" некоторые специфические черты удорской свадьбы. Вполне возможно, что последовательность и набор обрядовых элементов удорской свадьбы совпадает с общекоми (общесеверным) вариантом свадьбы: сватовство, договор, девичник, пир у невесты, венчание, пир у жениха, укладывание спать молодых, послесвадебные испытания, посещения родных невесты и, наконец, закрепление

²⁴¹ См.: Лимеров П.Ф. Народные праздники на реке Вашке // Родники пармы. Сыктывкар, 1993. С.38-44.

²⁴² Далее при ссылке на материалы из Фольклорного архива СыктГУ в основном тексте в скобках приводятся только шифры записей.

статуса "женатых" людей в деревенском обществе. В экспедиционных записях представлены лишь некоторые фрагменты этого большого обрядового действия. Однако нет и ничего, что позволило бы опровергнуть общность структур удорской и северной свадьбы.

Сватать невесту обычно приходили мать и отец жениха или же его родственники, например брат и сестра. Кроме того, есть сведения, что сватать могла и профессиональная "сватуха". Сватовство ("корасьём") обычно заканчивалось (или, вернее, закреплялось) целованием жениха с невестой. Удалось зафиксировать специфическое явление в вашкинской свадьбе: умыкание невесты, невесту обычно воровал жених с друзьями ("водьё").

Временной промежуток от сватовства до свадьбы в полевых записях ничем не заполнен. В день свадьбы или накануне невеста ходила в баню. Туда ее отводил "видзысь" (колдун или знающий человек, наблюдающий за ходом свадьбы и оберегающий ее от вмешательства "нечистой силы"). О "видзысь" нужно сказать особо, так как он играет значительную роль в свадебных действиях на Вашке. Кроме того, что он отводил невесту в баню, этот человек оберегал свадьбу от различных видов порчи и слгаза (а о том, что свадьбу портили, имеется достаточное количество записей, правда, весьма общего характера), "видзысь" сопровождал невесту во всех ее передвижениях, провожал молодых на постель во время первой брачной ночи, он же и будил их.

Баню невеста посещала с участием женщин. После бани невесту одевали в сарафан, вдевали ей руки в рукава, то есть она изображала полную беспомощность. После бани, по некоторым сведениям, невесте расплетали одну косу и заплетали волосы в две косы. После свадьбы женщина на Вашке носила головной убор – "дёрёдан".

Действия первого дня свадьбы в доме у невесты сопровождались причитаниями. Во время причитаний голову невесты прикрывали платком. Есть сообщения, что невесту оплакивали мать или сестра.

После венчания молодые ехали в дом жениха. Пир в доме жениха проходил обычно шумно и весело: на свадьбе пели, плясали. Есть замечание, что пели русские песни.

О втором дне свадьбы практически нет никаких записей. Есть только сообщение о том, что молодые ходили по родственникам. Таким образом, продолжительность свадьбы информанты определяют в 2-3 дня. Однако обряд не заканчивался вторым днем свадьбы, возможно, были и посещения родных невесты.

Очень устойчиво удерживается в памяти информантов такой обрядовый акт, как "азь/азьла мынтём" в качестве последнего, закрепляющего момента свадебного ритуала. Обычно он проводился в первый день сенокоса. Все молодые женщины, вышедшие в этом году замуж, готовили угощенье: калачи, сушки, пряники, конфеты, – наряжались в лучшую одежду. Действие происходило на лугу или на берегу реки. Семантика этого обрядового действия, на наш взгляд, про-

сматривается в его структуре и составляющих: преодоление пространства (причем бегом, то есть с физическим напряжением) может символизировать процесс "перехода", превращения из одного состояния в другое. Очень интересным является в этом свете сообщение информанта из Коптюги о том, что посередине деревни стояли большие ворота, вернее, столбы с верхней поперечной перекладиной: молодые женщины во время азь мынтом пробегали под ними, то есть символически "перешагивали пространственный порог". Калачи и сушки (а именно на эти виды выпечных изделий чаще всего указывают информанты) имеют круглую форму. Возможно, круг, круглая форма должны были символизировать завершение процесса перехода-превращения. Таким образом, перед нами "свернутое" повторение обряда для актуализации значения окончательного принятия нового члена общества. Не случайно это обрядовое действие, сохраняя общую семантику – вхождение и принятие в новый коллектив, – расширяет свои функциональные рамки: не только "молодка" платит откуп, но и любой новый человек, прияя впервые на работу, должен платить "азь".

Итак, несмотря на весьма немногочисленные репортажи о свадебном обряде, экспедиции удалось записать достаточно интересные и любопытные сведения о вашкинской свадьбе.

В экспедиционных записях этнографического характера чрезвычайно богато представлены сведения о местной **похоронной обрядности**, которые позволяют достаточно полно охарактеризовать все этапы погребально-поминального комплекса на Вашке. Хорошая сохранность этих сведений связана с тем, что по сравнению с другими обрядами жизненного цикла похоронные обычаи устойчиво бытуют в наши дни, составляя неотъемлемую часть традиций современной вашкинской деревни.

В ходе экспедиционных разысканий в общей сложности записано 80 единиц записей похоронно-поминального обряда и 20 текстов похоронных причитаний от 4 информантов. Членам экспедиции удалось зафиксировать в с. Важкорт похоронный обряд в живом бытования (при его совершении). Этнографические материалы позволяют реконструировать похоронный обряд, который состоит из нескольких уровней – акционального, вербального и предметного, каждый из которых манифестируется в многочисленных способах ритуальных действий, жанрах и атрибуатах.

Похоронный обряд состоит из нескольких этапов. Первый этап включает в себя подготовку к смерти, куда входят приготовление посмертной одежды, иногда приготовление гроба, креста. Второй этап представляет подготовку к погребению и состоит из обряжения покойника, подготовки гроба, оплакивания, прощания с покойным, выноса гроба с покойным из дома, следование похоронной процессии на кладбище, захоронения, изготовления надгробных атрибутов, креста, скамьи и поминального стола для вторичного посещения могилы.

Омовение покойника совершается в доме близкими людьми, но не родственниками. Мыло, по местным поверьям, обладает магическими свойствами; как правило, его отдают наиболее нуждающимся для практического использования. Ряд записанных материалов указывает на то, что покойника оставляют в доме на три дня, в течение которых рядом с ним должен кто-то находиться. В этот период исполняются молитвы, для чтения которых приглашаются знающие их пожилые женщины – "бабки". Интересным является тот факт, что гроб изготавливается при помощи специальной деревянной мерки, которая является "мерой" покойника; она забивается на крест в качестве перекладины либо просто ставится после погребения за могильный крест. Окуривание гроба является обязательным компонентом обряда. После окуривания в гроб кладут листья от берёзовых веников, подушки, вату, одеяло; в целом гроб – это имитация постели. Обязательным атрибутом является головной убор, который кладут в гроб около головы покойника, что также связано с верой в загробную жизнь. В записях есть сведения о том, что гроб часто ставится на чурки, которые после погребения сжигаются, и следующего покойника ждут с той стороны, куда последует дым.

Отмечен весьма любопытный акт похоронной обрядности, связанный с выносом гроба. После обязательного ритуала прощания с покойным мужчины берут гроб и три раза врачают его по ходу движения солнца. После выноса гроба обязательным является ритуальное троекратное захлопывание двери; семантика данного акта – табу наозвращение покойника в мир живых. Прощаются с покойником, обходя могилу по кругу. При уходе с кладбища не разрешается оборачиваться.

В погребении покойного участвует вся деревня, соответственно все участники обряда обязаны принимать участие в подготовке поминального стола, каждый пришедший проститься с покойным должен нести ритуальную поминальную еду – "кодрасян милостыня" (поминальная милостыня). Ритуальный поминальный стол представлен разнообразным количеством блюд, куда входят поминальное блюдо кутья, горячие блюда, обязательны разные сорта рыб. Из напитков подаётся "сюва", которая готовится из ржи. Последним блюдом поминального стола является рёзгёна кисель, после чего все участники похорон расходятся. Третий этап включают послепогребальные обряды, связанные с поминанием покойника на 3-й, 9-й, 40-й дни и 1-й год, именуемые "каризна/каризьня". Поминки не разрешается устраивать в среду и пятницу, так как считается, что в эти дни души умерших, которые, по местным поверьям, обязательно должны "присутствовать" на поминальной трапезе, не могут "посетить" ее.

В похоронной обрядности Вашки сохранились архаичные элементы, связанные с культом предков, представлениями о загробном мире как о продолжении жизни человека в ином мире, отсюда обязательное имитирование окон на стенах могилы либо на надгробии. Устройство намогильного комплекса может напоминать гробницу.

Два текста похоронных притчаний являются плачами-воспоминаниями по утонувшему сыну и умершей матери, остальные тексты притчаний были записаны непосредственно во время обряда погребения и комментировали весь ход обряда. Отмеченный в свое время А.К.Микушевым русско-коми тип гоношения в полной мере подтверждается записанными текстами, которые представляют собой синтез русских и коми лексических элементов на основе морфолого-сintаксических норм коми языка. Наиболее распространенными мотивами притчаний являются мотивы одиночества, тяжелой вдовьей жизни, утраты, описания реки. Данные притчания можно характеризовать как плачи-монологи с элементами комментирования. Распространенной является такая форма гоношения, как наложение, т.е. одновременное гоношение нескольких (трех) притчальщиц, имеющее место в живой похоронной обрядности.

Анализ фольклорно-этнографического материала позволяет говорить о живом бытовании похоронно-поминальной обрядности, сохранности традиции притчывания, наличии профессиональных воплениц, каковой является, в частности, Александра Александровна Долгина (с.Важгор).

Заговорная традиция в Удорском районе Республики Коми, судя по данным экспедиций, до сих пор представляется развитой и живой. Записаны сведения, свидетельствующие о степени сохранности на Удоре института знахарства. Например, сильны в традиции представления о силе заговорного слова, о возможности передачи "народных молитв" только лицам младшего возраста. В качестве лечебных средств называются нагрудный крест и белый камень (еджыд из), крещенская и пятницкая вода, помогающие от испуга; заговоренная соль – от зубной боли и болезни горла. Кроме того, есть сообщения о том, что раны лечили заговоренным маслом; от глаза помогало ношение в поясе веревочки, сплетенной из шерстяных ниток; от глаза избавлялись сжиганием крови; широко в народной медицине применяли лечебные травы и железо. В с.Чупрово дождевая вода, стекшая с церковного колокола, используется в народной медицине.

Достаточно много заговорных текстов, обращенных к бане. Еще одна группа заговоров, связанных с баней, представляет собой обращение к умершим родителям с приглашением помыться: *"Улокай, господи, душа умерших, всех рабов своих и рабынь. Локтб сёйб, муй вийым – абу"* (приходите есть, что есть и чего нет) (0944-27).

Лечебные заговоры традиционно произносились в бане. Удорская традиция знает практически все жанровые разновидности заговора. Например, заговор от испуга построен в форме цитаты (положительное сравнение); зафиксированы также заговоры с эпической формулой "Встану благословясь, пойду перекрестясь...". На Вашке представлены заговоры в диалоговой форме. Еще одна жанровая разновидность заговора, зафиксированная на Удоре, – заговор, построенный в форме непосредственного комментирования действий

врачевателя, в нем текст-слово и текст-действие совпадают: "Жар берем, жар выгоним, из тела, кокысь, кокысь" (из ног, из рук) (0936-42). Особую разновидность заговоров составляют тексты, построенные на основе устойчивых формул с обсценной лексикой. Функция подобных текстов – отогнать, устрашить нечистую силу.

Удорская заговорная традиция обнаруживает прочную связь с христианской молитвенной традицией.

Особую сакрализацию приобретали магические действия, направленные на излечение и оберег ребенка. В колыбель к ребенку клади хлеб и нож со словами: "*Мед котъ Господь Бог кранитас*" (пусть хоть Господь Бог сохранит) (0958-25) или "*Господи, сохрани и бережи и благослави младенца*" (0958-55).

Наряду с лечебными заговорами широкое распространение в Удорском районе имеют заговоры домашнего скота. Кроме Кирилла и Мефодия в заговорах вашкинских коми покровителями скота выступают Петр и Павел.

Обращает на себя внимание наличие древнейшей разновидности заговора, представляющего собой обращение к дереву во время грозы.

Традиционным элементом календарной обрядности являются действия магического характера в Вербное воскресенье. Особенность вашкинской фольклорной традиции – хорошая сохранность вербальной стороны обряда. Так, зафиксировано несколько вариантов текста, как на русском, так и на коми языке, сопровождающего хлестанье скота и детей вербкой "на здоровье".

Широко представлен в традиции жанр приговоров, обращенных к домовому. Развернутые поэтические тексты "дедушке" и "бабушке" представляют собой приговоры на смешанном коми-русском языке. К "доможильцу" обращались при переходе в новый дом. При рождении теленка обращались к домовому: "*Доможителюшко дедушко и бабушко, мягким накорми, тёплым напои...*" (0956-30).

К разряду бытовых заговоров относятся заговоры "на сон", "на дорогу", которые бытуют в традиции наряду с классическими молитвами.

К числу особенностей удорской фольклорной традиции можно отнести бытование ритуальных действий, направленных на изгнание клопов.

Еще одной любопытной находкой являются тексты, обнаруживающие отголоски условно названного нами "культу муравья". Муравьев на Вашке использовали в медицинских целях. За ними ходили в лес, где "покупали" "святых муравьев". Кроме того, муравьи использовались как средство, обеспечивающее богатство, их приносили в новый дом и хлев. Почитание муравья на Вашке, вероятно, связано с почитанием насекомых вообще²⁴³.

²⁴³ О характеристиках текстов заговорно-заклинательного характера, записанных на Вашке экспедицией МГУ, см.: Харитонова В.И. Русская заговорно-заклинательная традиция в регионе со смешанным коми-русским населением // Духовная культура: история и тенденция развития: Тез. докл. Сыктывкар, 1992. Ч.1. С.120-121.

Около ста единиц записи из зафиксированного в Удорском районе материала относится к произведениям детского фольклора. Ряд жанров бытует в местной традиции на коми и на русском языках, в их числе прибаутки, потешки, колыбельные песни.

В ходе экспедиций были сделаны записи колыбельных песен, многие из которых представляют собой только фрагменты, как правило, состоящие из 3-4 стихов. В памяти информантов еще живы воспоминания о тех временах, когда детям перед сном пели колыбельные, но в момент записи кроме "припевных" слов и нескольких стихов они не смогли воспроизвести их полностью. Информанты сообщили о том, что продолжали петь до тех пор, пока ребенок не засыпал; во время "припевания" им часто приходилось импровизировать, включая во вновь сложенные стихи реалии из деревенской жизни. Не случайно возле колыбели пели не только колыбельные песни, но и произведения других жанров. В качестве колыбельных исполнялись также тексты песен-сказок и даже частушки, причем без изменения их мелодии. Произведения других жанров фольклора, использовавшихся в функции колыбельных, должны были способствовать поддержке той задушевной атмосферы, при которой достигается необходимый результат.

В числе записанных в экспедиции текстов детского фольклора имеются обращения (заклички) к природным объектам, исполняемые детьми. Обращение к ветру на Вашке было приурочено к времени проветривания ржи на гумне: "Тёло, тёло, лок, тёло, тёло, лок, тёлодчыны..." – "Ветер, ветер, подойди, Ветер, ветер, подойди, проветривать..." (0935-76). Записанный текст отличается своеобразной приуроченностью, не известной по другим коми локальным традициям. Обращение к солнцу исполнялось летом во время купания в реке и на сенокосе: "Шаньгö, шаньгö, лок татчань, Сера пивö, мун тыччань" – "Солнышко, солнышко, подойди сюда, серое облачко, уйди отсюда" (0944-22).

Достаточно широкое распространение на Вашке имеют песни-сказки (вопросно-ответные кумулятивные тексты с элементами сказки), они знакомы почти каждому информанту и до сих пор исполняются детям. Всего было зафиксировано более 20 текстов, из которых только один представлен сюжетом "Руй" ("Руй" ищет своих домашних животных, характеризуя их внешние признаки неизвестному собеседнику), остальные – сюжетом "Дуда" ("Дуда" идет продавать бороду, чтобы купить косу). Около половины всех записей фрагментарны. Одной из особенностей песен-сказок является стремление к оригинальному финалу – только в удорских песнях-сказках встречается такая концовка сюжета "Дуда": "Эзысь падöс сувтöдасны, зарни падöс сувтöдасны (вар. "войтасны")" – "Серебряный столб установят, золотой столб установят (привалят)" (0936-7, 0941-44). Одна из исполнительниц по просьбе собирателей пояснила эту концовку следующим образом: на могилах устанавливали серебряный или золотой столб, и именно поэтому так поется и в данном тексте. Обращает на себя вни-

мание замечание исполнителя относительно народной терминологии песни-сказки – "это сказка, а не песня". Зафиксирован контамированный текст песни-сказки, в котором соединяются сюжеты "Дуда" и "Вобё". Данная контаминация является устойчивой и бытует в основном по р.Вашка. Как и в записях 40-летней давности, в рассматриваемом произведении отсутствуют мотивы с рядом образов: ыб, шыр, нальк, чер, зуд (поле, мышь, мышеловка, топор, точильный бруск).

В числе произведений детского фольклора записаны также считалки. В основном информанты их проговаривали, а не скандировали, как это принято в обычной практике. Из записанных считалок семь являются повсеместно распространенными текстами типа "Öтик-мотик" ("Один-модин").

В экспедиционных записях имеются также сведения об играх. В основном сообщается об одной из разновидностей игры с мячом "Шучком мач", в котором использовались два вида мяча: купленный, резиновый для девочек и самодельный (из древесного мха и ткани), твердый для мальчиков.

В целом зафиксированные на Вашке произведения детского фольклора можно отнести к пассивным текстам, т.е. хранящимся в памяти, но в повседневной действительности практически не исполняемым, что также предопределяет их степень сохранности. В то же время удаленность сельской глубинки способствовала сохранению некоторых жанров, каким является, в частности, песня-сказка.

Материал по сакральной топографии, записанный в Удорском районе, представлен текстами о церквях, часовнях, обетных крестах, рассказами о праздновании престольных праздников, а также единичными записями о "пожарном" колоколе в с.Чупрово и Егорьевском ручье в с.Важгорт. Была записана большая группа текстов об обетных крестах в селах Чупрово, Ёртом, деревнях Муфтюга, Кривое, Кирик. Кресты устанавливались верующими людьми после каких-либо печальных событий и были призваны хранить жителей деревни и их дома от пожара и затопления во время половодья. В материалах экспедиции отмечена только одна запись, указывающая на то, что крест был установлен в честь святых Кирика и Улиты. К крестам носили вещи, завязывали на кресты "обещанные платки" с просьбой избавить от болезней. В день первого выгона скот приговаривали к обетному кресту. В д.Кривое (Кривой Наволок) у обетного креста Параскеве Пятнице, установленного у ручья, совершалось омовение икон.

В ходе экспедиции было сделано достаточно много записей песенного фольклора Ваши, которые позволяют судить о современном состоянии местной народно-песенной традиции. Основу ее составляют традиционные русские песни. При выявлении репертуара участники экспедиции опирались прежде всего на репертуарный список, составленный по материалам экспедиции СыктГУ 1989 г. (около 30 сюжетов), при этом удалось зафиксировать около половины традиционных народных песен, известных по ранним записям, и 10 новых.

Экспедиция 1999 г. подтвердила тот факт, что в местной песенной традиции особое место занимает д.Коптюга, расположенная на реке Вашке у крайней границы района с Архангельской обл. В Коптюге зафиксирован обширный песенный репертуар, точно проявляющийся в других местностях Ваши. О степени развитости песенной культуры в Коптюге свидетельствует также наличие ансамбля, существующего там уже много лет (предшественники современных членов этого коллектива записывались экспедицией СыктГУ в 1989 г.). Определенной спецификой отличается также песенный репертуар в д.Муфтуя.

Среди записей необрядовой лирики можно выделить 4 сюжета, принадлежащие более позднему пласту и пользующиеся наибольшей популярностью среди современных исполнителей: "С калино да с малиною..." ("солдат просится со службы домой"), "Поля, вы поля..." ("смерть воина на чужой стороне"), "Уж ты, сад, ты мой сад..." ("отъезд любимого", "возвращение солдата со службы"), "Един из казаков сбирался на битву..." ("наказ казака семьи"); эти сюжеты были зафиксированы экспедицией ИРЛИ (Пушкинский Дом РАН в 1961 г.²⁴⁴).

Песни исторические, известные также по записям 1961 г. ("Похвалился вор-француз", "Пишет, пишет царь германской", "Заплакала наша Россиюшка"), в 1999 г. не выявлены.

Песенно-игровой фольклор представлен рядом сюжетов традиционных русских хороводных песен ("За тыном было тыненьком" (известна, главным образом, в д.Муфтуя), "Во лузях...", "Вдоль по травке Паня шла..."), припевкой "Черна ягода смородина" (записана только в д.Муфтуя), величальной песней на коми языке ("Оксинья ё краса..."). Плясовые песни (около 10 сюжетов) строятся на сочетании мотивов традиционных припевок и плясовых песен ("Спрошу, Вася, у тебя...", "Гулянье-игранье моё", "Куревушка-курева...", "Улка, ты, улка моя...", "Я сегодня угорела, не могу..." и др.).

Картина местной песенной традиции, небольшого ареала, почти точечной, выявляется по экспедиционным материалам достаточно развернуто и внятно. Во-первых, традиционный песенный фольклор этих мест является одним из звеньев двуязычной фольклорной культуры, охватывающей практически весь Север и Северо-Запад России, от Урала на востоке до Луги на западе; от Белого моря на севере до Белого озера на юге. Характерно соотношение языков в жанровой системе: "крайние" позиции жизненного цикла, удерживающие наиболее явственную связь с обрядами перехода (материнский фольклор, свадебные и похоронные причитания), – коми язык; ситуации праздничной жизни, лирика, песенно-игровой фольклор – русский язык²⁴⁵.

²⁴⁴ Рукописный отдел ИРЛИ (Пушкинский Дом) РАН, кол. 219 (записи Т.И.Орнатской).

²⁴⁵ О фольклорном двуязычии см.: Лапин В.А.: 1. Вепсы и русские в музыкально-фольклорных традициях Северо-Запада // Проблемы истории и культуры вепской народности. Петрозаводск, 1989; 2. Историческая проблематика русского музыкального фольклора. Диссертация в виде научного доклада... доктора искусствоведения. СПб., 1999.

Во-вторых, местная песенная традиция примыкает к мезенской, отчасти совпадает с нею (насколько можно судить по записанным материалам); по исполнительским параметрам, "звуковому идеалу", тембру, особенностям строя и многоголосия весьма близка локальным традициям Кебы и Лешуконского.

В-третьих, особенности записанных на Вашке песен, духовных стихов, материнского фольклора можно рассматривать как характерные признаки локальной традиции. Но их можно сформулировать только в качестве посылок, требующих развития как в продолжении полевой работы, так и в историко-этнографических изысканиях по записям с соседних территорий. В равной степени собранные материалы можно воспринимать как своего рода портрет талантливых исполнителей; в этом смысле особенно интересны записи, сделанные от ансамблей. Продолжение этой линии работы с материалом также требует повторных записей, достойным завершением ее могут стать аудио- и видеопубликации.

Наибольший интерес с точки зрения исполнительского мастерства составляют плясовые и лирические песни. Они записаны неоднократно, в сольных и ансамблевых версиях. Среди лирических песен нет архаики, да, пожалуй, и русской крестьянской классики. Это прекрасно распетые "Ково-то жаль" (в местной версии утрачен начальный оборот – обычно песня начинается "Кого нету, того жаль"), "Прощай, жизнь, радость моя", "Сторона моя сторонка", "Лучше бы я девушка". Три первые относятся к так называемой "квинтовой лирике" – напев начинается широким восходящим ходом ("Ково-то жаль", "Прощай, жизнь"), и от опорного квинтового тона мелодические волны нескользкими кругами нисходят к нижней опоре. В распевах сопрягаются мелодические ячейки, последовательно опирающиеся на квартовый, терцовый, секундовый тоны; от квинтового же берется вверх вспомогательная терцовая ячейка, развивающая амбитус напева до эолийской септимы. Почти так же развивается напев "Сторона моя", начинающийся непосредственно квинтовым тоном и обозначением нисходящего сопряжения опор. Это классические приемы формы, ладообразования и ритмики протяжной; поэтический текст не поражает взглядом обилием трансформаций стиха, распевы умеренны. В этом смысле лирика Вашки не обнаруживает большого сходства с мезенскими, пинежскими или печорскими традициями. Возможно, такое впечатление создается потому, что представляющие их издания сосредоточивались на иных пластиах огромного по объему собранного материала.

Еще три лирические песни – "Лучше бы я девушка", "Поля, вы поля" и "Калиною да с малиною" – принадлежат слову, ассоциирующемуся с городской, солдатской или книжной традицией. Можно предположить, что они доносят явственную память о песенной культуре XVIII в., в которой группы песен не были дифференцированы по привычной для фольклористики схеме. Куплетная форма с парным симметричным соотношением частей, "подтверждаемым" цепной строфикой,

перекличка опорных тонов в завершениях мелодических фраз, пла-стичная мелодика, не подчиненная соотношению опор, но мягко и гибко их выявляющая, – характерные свойства этой групп песен, гео-графия бытования которых достаточно широка. В некоторых локаль-ных традициях они обрели форму, близкую протяжным (Мезень, "По-ле"), в иных – живут в близких вашкинским вариантах (Поморье, "Луч-ше бы я девушка").

Отметим особенности ансамблевого исполнения: завершающий строфу тон тянется сильно и протяженно, на его фоне (бурдоне) ли-дер певческого ансамбля запевает следующую строфу. Такой прием характерен для исполнения русских песен вепсами. Встречается этот прием и у мезенских певиц²⁴⁶. Мелодические линии расходятся в кос-венном движении, различаясь большей или меньшей подробностью распевов, эпизодически включаются терцовые вторы. Запись песен-ных текстов выдает "двуязычную" природу певцов – случающиеся искажения слов явно возникли при фонетическом (не смысловом) восприятии и передаче текста.

Песенно-игровой фольклор представлен, с одной стороны, группой классических хороводных песен, восходящих, по-видимому, к тому же времени и стилистическому кругу, что и лирика, и особой "гроздью" плясовых, типовым напевом для которых служит "Камаринская".

"Куревушка-курева" и "Во лузях" – изобретательно, свободно исполненные хороводные характерной формы – с дроблением. Напом-ним, что эта универсальная, присутствующая во многих песенных традициях форма, и даже самые эти песни входят в состав "Собрания русских народных песен" Н.Львова и И.Прача, первое издание которо-го (1790 г.) запечатлело живую, цветущую песенную традицию XVIII в. Трактовать эти связи можно двояко: выявлять локальные традиции, которые нашли отражение в "Собрании", или прослеживать традиции XVIII в. в географическом выражении²⁴⁷. Песня "Ай, Дунюша вдовина" соединяется с популярнейшей, живущей в различных местных тради-циях с широчайшей географией и повсюду узнаваемой мелодической формой песни "Как по морю", имеющей иной текст.

Тексты, объединенные типовым напевом "Камаринской" ("Я сего-дня угорела, не могу", "Запрягу я трое кони вороны", "Гулянье, игранье мое", "Таракашки по-за печке бегают", "Поезжали две девицы в миш-кара", "Улка ты улка моя"), имеют неоднозначный этнографический комментарий (игровой хоровод, плясовая). Различны сюжеты; их объ-единяет разве только игровой, пародийный тон и численные характе-

²⁴⁶ См.: Сто русских народных песен: Материалы студенческих фольклорных экспеди-ций. Л., 1970. №№1, 2, 4.

²⁴⁷ Собрание русских народных песен с их голосами. На музыку положил И.Прач. СПБ., 1790. "Во лузях" – №78; "Куревушка" более всего близка №101 – "По улице мостовой". "Вдоль по травке панья шла" парно-симметричной мелострофой и мелодическими очертаниями весьма близка №96 Собрания – "Как у наших у ворот".

ристики стиха (подвижный слоговой состав, реализуемый в разнообразных ритмических фигурах короткого напева).

Почтительный интерес вызывают несколько образцов **песенно-повествовательного фольклора**. Прекрасно исполнена баллада "Как у столбушка", в которой свойственная этой песне слогоритмическая основа (4-кратное повторение модели пятисложника с долгими нечетными слогами и краткими четными) преобразована в прихотливый слогоритмический рисунок 3-х частной строфы ("опущена" 3-я четверть, рефрен). Историческая "Отправлялся наш Олександр" распета в форме, близкой к протяжной. Заданная началом напева тройная пульсация мягко преодолевается к концу строфы.

Материнский фольклор в материалах экспедиций представлен записями на русском и коми языках. Русская **колыбельная**, исполненная вне естественной ситуации убаюкивания, после "запева"-байканья переходит в потешку ("Баю, баю, баюшки, / Где были? – (У) бабушки..."), каковой по функции более соответствует и напев, тонко и тепло варьируемый. Колыбельная и три кумулятивные песенки на коми языке ("Сказка-присказка", "Марияй, муй узян", "Дудё-Дудё") имеют общую мелодическую основу, из которой с удивительной пластичностью прорастают попевки, обогащающие центральную малотерццовую ячейку опеваниями (субтоном, субквартой, квинтовой рамкой). Тенденция образования мелострофы-тирады при устанавливаемемся чередовании попевок ярче всего проявляется в еще одной кумулятивной песне-диалоге ("Руй-руй"), в основе которой квартовый трихорд (повторяемая попевка) и опевание опоры верхним вспомогательным тоном (начальная попевка, открывающая тираду).

Этот принцип формообразования, общий для коми кумулятивных песен и для русских плясовых данной традиции, имеет аналогии в других двуязычных фольклорных традициях (вепсы, карелы-людики, "обруссевшие" традиции Пудожского берега Онежского озера и др.), проявляется наиболее последовательно в мелодических формах причитаний. Он представляет чрезвычайный интерес для этномузикознания. Проблематика, связанная с мелострофой-тирадой в контексте этнического взаимодействия фольклорных традиций и взаимоотношений различных звеньев корпуса песенного фольклора в них, достаточно заявлена в работах последних десятилетий²⁴⁸. Поминальные и свадебные причитания дают возможность проследить развитие темы в композиции причитания, интонационно-ладовые процессы, связанные с динамикой эмоционального состояния. Благодаря большому объему текстов наглядно проявляется подвижная по слоговому

²⁴⁸ См.: Васильева Е.Е. Вепсская причетная мелострофа в междуянровых и межэтнических отношениях // Современное финно-угроведение: Опыт и проблемы. Л., 1990; Лапин В.А. Русскоязычная причеть Обонежья – этнокультурный феномен // Рябининские чтения-95: Сборник докладов. Петрозаводск 1997; Кастрев А.Ю. Вопросы структурной типологии Олонецких нарративных напевов ("вепсская мелострофа" и рунический ритм) // Русский фольклор. СПб., 1993. Вып. 27. Межэтнические фольклорные связи. С. 113-135.

составу стиха и искусное мелодическое развертывание, избегающее остановок, повторов и симметричных построений.

Конфессиональная специфика Вашкинской традиции отражена в записях духовных стихов и фрагмента молебна, сделанных от группы певиц в д. Чупрово. Обращает на себя внимание стилистическая пестрота: четыре записи (молебен "Высшую небес", духовные стихи "О, коль наше на сем свете житие плачевно", "Умоляла мать родная", "Вот скоро настанет, настанет мой праздник") и по состоянию языка, и по поэтическому стилю, и по музыкальному воплощению текста как будто принадлежат разным мирам. Разумеется, отсутствие стилистического единства – видовое свойство песенно-повествовательного фольклора в целом и духовных стихов в частности, но столь разительный контраст при ограниченном круге текстов требует хотя бы попытки объяснения.

Прежде всего, необходимо отметить, что наиболее точный, чистый и полно понимаемый русский язык (изо всех сплетых текстов, всех песенных жанров) – это текст молебна ("Высшую небес"); молитвословный стих, основывающийся не "на мере", но на единице смысла, развертывается в мелодике неповторимо и непредсказуемо. Квартовый амбитус, заполняемый прямым или волнообразным нисходящим движением, которое в ряде фраз предваряется восходящим скачком, – вот все возможности напева. Они как будто невелики, но на деле неисчерпаемы. В этом мелодическом потоке можно увидеть ключ ко всем сокровищам протяжных лирических песен.

Такой уровень мастерства распева в совокупности с его поразительной устойчивостью требует осмысления, дополнительных записей, восстановления истории общины, поиска певческих книг. Поющие женщины практически не расходятся в потоке сменяющих друг друга, отличающихся объемом и интонационным рельефом фраз. Вероятно, мелодика точно запечатлела смысловые интонационные акценты, закрепленные знаменной нотацией. Единая мелодическая линия лишь изредка расщепляется в более явственно проинтонированных одним из голосов мелодических подробностях.

Для носителей традиции духовные стихи и молебен связаны единой функцией. Молебен упоминается в связи с "поминами", на которых после трапезы пели духовные стихи. Но глубина памяти, крепость традиции этих текстов, безусловно, различны. Три записанных текста стихов, исполняемых на поминах и в соответствии с этим объединенных темой (брэнность жизни, прощание с нею, величие вечной жизни, запоздалое о ней попечение), достаточно определенно датируются. "О, коль наше на сем свете" – псалом, устойчиво присутствующий в рукописных сборниках XVIII в.

Сопоставление помогает восстановить временами нераспознаваемый в фонетической передаче, непонятный поющим, трудный по стилю и обилию не встречающихся в повседневном речевом обиходе лексем текст. Форма строфы та же; пара 14-сложных (8+6) виршей,

соединенных рифмой, реализуется 4-х частной мелострофой, четные фразы которой тождественны, нечетные различаются. Но вместо соблюдения протяженности звучания фраз, они протягиваются или сокращаются, доверяясь не обобщенной стиховой модели, а памяти прежних исполнений. Любопытная деталь – в XIX в. этот псалом получил еще одну жизнь – в вертепных представлениях: он устойчиво служил финалом действия верхнего яруса (погибель Ирода) и переходом к комическим интермедиумам нижнего яруса.

"Умоляла мать родная" – один из любимых и широко распространенных в старообрядческих традициях и в репертуаре православного церковного народа текст. Романсовый стих (15-сложник 8+7), обороты вроде "не менять волю златую на прелестные цветы" характеризуют его как книжный, авторский (хотя бы и анонимный), принадлежащий XIX в., скорее, его второй половине. Он любим, понят и эмоционально пережит поющим. Мелострофа этого стиха-романса состоит из двух точно повторенных пар фраз, все различие которых в окончании. Варьирование на протяжении исполнения минимальное. При этом следует отметить характерную деталь: ритмическое воплощение стиха уходит от регулярного метра, свойственного романсу. Растигивая первый слог каждого полустиха, продлевая серединный каданс, певицы смягчают ритм, точно так же, как это происходит с городскими "жестокими" романсами, усвоенными крестьянскими певцами. Сравнить это можно с публикациями такого рода в "Угличских песнях"²⁴⁹, вариантов же данного текста мы в публикациях не знаем, хотя в записях он встречается достаточно устойчиво.

"Вот скоро настанет мой праздник" – самый близкий по времени происхождения и по входению в традицию стих. Произношение сохраняет чьи-то индивидуальные особенности – вероятно, того, от кого он был усвоен: стих спет хотя и не очень уверенно, но определенно сохраняет тройной ритм, акцентировку и протяженность последнего слога, определяющего равномерность тактов.

Репертуар старообрядцев, особенно в области духовных стихов, вообще удивительно открыт. Он постоянно пополняется новыми текстами, продолжающими и развивающими вечные темы. Личное творчество в области духовной поззии, по-видимому, не было запрещено; практика постоянного сообщения и обмена книгами, рукописями, в том числе и записями стихов, между старообрядческими общинами существовала постоянно. Потому собиратели вместо заповедных, из глубин веков идущих сокровищ иногда с изумлением обнаруживают совсем новые, чувствительные тексты с соответствующими временем и моде напевами. При этом служебные книги и пение по ним сохраняются (там, где продолжают собираться на молебны) без изъяна. В коми традициях противостояние между старообрядцами и православ-

²⁴⁹ Угличские народные песни. Из новых записей русских народных песен / Сост.-ред. И.И.Земцовский. М., 1974.

ными церковными общинами, возможно, несколько стерто – в силу актуальности коллизий атеистов и верующих, церковных людей и сектантов, русской и коми версий служебных текстов. Процессы, в которых участвуют духовные стихи, в настоящее время, пожалуй, еще нельзя отнести к традиции. Это медленно разворачивающиеся, но отнюдь не завершенные события, которые требуют терпеливого наблюдения и постоянной фиксации.

Вообще песенно-музыкальный материал, записанный на Вашке, может послужить темой специального исследования.

2.3. Несказочная проза

В ходе экспедиций на Удору было сделано около 250 записей текстов устной несказочной прозы, которые представлены разными жанрами и отражают исторические, легендарные и суеверные представления удорчан, во многом обнаруживающие оригинальные черты.

Менее популярным оказался жанр легенды, хотя записанные тексты представляют большой интерес: о Демьяне, который за свои грехи вертится на колесе, о явлении в лесу женщины с распущенными волосами – святой Параксевы Пятницы, почитаемой на Вашке, и о явлении иконы Егория над ручьем, который впоследствии был назван Егорьевским. Рассказы о конце света, о рае и аде условно можно отнести к легендарным сведениям. Был зафиксирован также один пересказ библейского сюжета о Богородице. Появление легенды о Параксеве Пятнице не случайно, это особо почитаемая святая на Вашке, ко дню которой приурочен ритуал омовения икон в местных источниках и купания в них больных и детей. По легенде, встреча со святой происходит вследствие нарушения запрета: женщина забывает нательный крест в бане, по народным представлениям являющейся нечистым местом. Святая велит женщине очиститься через омывание рук в собственной моче, что можно трактовать как достижение сакрального состояния посредством греховного, низменного. Особое внимание обращают на себя белые одежды святой: "Мыр вылын пукалё еджыдын... еджыдын пасьтасьёма" ("Сидит на пне в белом... одетая в белое") (0958-7), как символ чистоты, вечной молодости, святости Параксевы Пятницы, которой противопоставляется старость и слепота земной женщины: "Пёрысь баб, синтём баб, Наре баб" ("Старая бабка, слепая бабка Наре") (0958-7)²⁵⁰.

В ходе экспедиций на Удору были записаны предания о чуди. На бытование рассказов о чуди в с.Черныб и с.Георгиевская указывал

²⁵⁰ Указания на белые одежды Параксевы Пятницы встречаются и в «Народных русских легендах» А.Н.Афанасьева: «И входит, виши, матушка Пятница во очию всем в белом шушуне». См.: Народные русские легенды. Т.1. Легенды, собранные А.Н.Афанасьевым / Под ред. И.П.Кочергина. «Молодые силы», 1914. С.93.

еще А.С.Сидоров в 1926 г.²⁵¹. Современные исследователи отмечают, что "на Вашке, Вишере, вверх по Вычегде бытуют наравне с преданиями о самопогребенной чуди сюжеты о чуди убегающей"²⁵². Записи текстов, сделанные сотрудниками КНЦ в ходе экспедиций 1948, 1957, 1966 гг., подтверждают существование данных мотивов на Удоре²⁵³. Экспедицией СГУ в 1989 г. было записано несколько преданий о чуди в с.Пучкома, сюжетообразующими мотивами которых являются мотивы самопогребения и бегства чуди: "...тоже чуды здесь были. И некоторые, говорит, остались жить, а некоторые убежали, скрылись тоже в ямах и везде, там себя закопали в ямах тоже некоторые чуди" (1901-36).

Экспедиция 1999 г. по реке Вашке показала, что в сс. Чупрово, Важгорт, Кривое, Коптюга большей части информантов данный персонаж неизвестен. Было записано лишь несколько преданий о чуди с указанием места стоянки чуди. Сюжетообразующими мотивами данных преданий являются обнаружение следов материальной культуры чуди: "Вот такой берег крутой, или там землянки строили, дома были, не знаю, но там кирпичей много, а еще эти, как его, из глины, глиняной посуды еще осколки" (0956-4).

С местопребыванием чуди на данной территории связывают обра- зование отдельных топонимов: Памъяг и Тятюка ёль. Заслуживает особого внимания топоним Памъяг, который растолковывается информантом как "памятный лес" (0956-4); данное объяснение неубедительно с точки зрения этимологии коми языка. Возможно, что возникновение данного топонима относится к эпохе христианизации Коми края – XIV в., когда произошел спор между язычником Памом и просветителем Коми Стефаном Пермским. Известно, что после поражения в поединке Пам "ушел с упорными язычниками на Удоре"²⁵⁴. Вероятно, топоним Памъяг – один из немногочисленных доказательств присутствия кудесника Пама на Удоре. В народной памяти удорчан его образ не сохранился или был отождествлен с образом чуди, на существование которой указывают "чудские ямы". Их обитатели "продолжают в какой-то форме свое существование, часто после дождей будто бы можно наблюдать дым, выходящий из этих ям"²⁵⁵. Названия городищ Карпов кар, Лавра кар и др. также связаны с мистическими явлениями: один из местных жителей видел

²⁵¹ Сидоров А.С. Памятники древности в пределах Коми края // Коми му. 1926. №7. С.39/40.

²⁵² Рочев Ю.Г. Национальная специфика коми преданий о чуди. Сыктывкар, 1985. С.5.

²⁵³ НА КНЦ. Ф.1. Оп.1. Ед. хр. 158. Л.353-356, 451-452. Опубликованные тексты см.: Коми легенды и предания / Сост. Ю.Г.Рочев. Сыктывкар, 1984.

²⁵⁴ Красов А. Зыряне и просветитель их Святой Стефан, епископ Пермский и Усть-Вымский. СПб., 1886. Согласно другим источникам, Пам «удалился...со своими последователями от р.Вымь на Обь к нынешним Березовским остякам» (Шестаков П. Святой Стефан, первовсвятитель Пермский // Известия и Ученые Записки Казанского университета. 1868. Вып. 1. Казань, 1869. С.57).

²⁵⁵ Сидоров А.С. Памятники древности в пределах Коми края // Коми му. 1926. №7. С.42.

явлениями: один из местных жителей видел в этом месте однажды "большую каменную плиту, а в следующий раз ее уже не оказалось" ²⁵⁶. Таким образом, в повествованиях о чуди, сюжетообразующим мотивом которых является "оставление следов материальной культуры", часто встречается мотив "мистических явлений" на месте, связанных с чудским именем. Чудь в таких сюжетах принимает мифологические черты.

В 1999 г. в с.Чернутьево было записано редко встречающееся предание с элементом причитания, сюжетообразующими мотивами которого являются мотивы "убегающей чуди" и "чудской княжны" ²⁵⁷. Предания с подобным сюжетом встречаются только в Удорской традиции и повествуют о том, что, не желая принять христианской веры, чудь (или чудская княжна, в двух вариантах ее обязательными атрибутами являются лисья шуба как знак особой титулованности) оплакивает Карнёрыс, воспевая свою родину поэтическими формулами: "гырысы шыдысой" (крупное зерно), "югыд шыдёс быдтысьёй" (сеятель светлого зерна), "рудзёг няньён вердтысьёй" (кормилец ржаным хлебом). Содержанием большей части формул является хлеб как символ достатка, изобилия и материального благополучия чуди.

Обобщая предания о чуди, записанные в Удорском районе, можно заметить, что наибольшее распространение получили рассказы о чуди по р.Мезень – в сс. Чернъыб, Чернутьево. Наиболее популярными мотивами являются самозахоронение чуди, бегство чуди, гибель чудской княжны, остатки следов материальной культуры чуди, богатство чуди, захоронение клада. По р.Вашке предания о чуди менее известны, на что указывают фрагментарные, неполные тексты записей.

В ходе экспедиции 1989 г. было записано несколько преданий о Стефане Пермском: "...он тоже на Вашку приезжал, что-то мама у нас тоже рассказывала, очень умный человек был, тоже по-коми говорил. Он, говорит, сначала коми язык учил, тогда зырянским называли, и всем, говорит, и так, и эдак объяснял, много труда он вложил, особенно на Выми и на Вычегде..." (0901-35). Известно, что Стефан Пермский в Удорских землях не был, этим можно объяснить неизвестность данного персонажа в народной среде. Экспедиция 1999 г. не зафиксировала существование преданий о Стефане Пермском на Вашке.

В с.Чупрово было записано интересное предание с топонимическим мотивом, объясняющим происхождение названия горы Ошка чой борьбой между медведем и быком на лугу, в котором победу одержал медведь – ош. Данное предание контаминирует с известным в коми фольклорной традиции сюжетом о возникновении слова "öшкамёшкä", где фигурируют те же персонажи – медведь и бык / корова. Известно, что медведь считался прародителем человеческого рода, символом неба и центра Вселенной, корова и другие парнокопытные в древно-

²⁵⁶ Там же. С.39-40.

²⁵⁷ Опубликованные варианты см.: Сидоров А.С. Памятники древности... С.40.

сти считались священными животными и олицетворением божества²⁵⁸. Таким образом, повествование о возникновении названия горы Ошка чой имеет в своей основе некоторые указания на возможную святость и значимость данных животных в общем контексте устной народной культуры.

Среди записей культурно-исторических сведений можно выделить рассказы о местных церквях и часовнях, рассказы об организации колхозов, о гражданской войне. Наибольший интерес вызвали повествования об объектах культового назначения. Традиционно к жанру преданий относят тексты, основным мотивом которых является выбор места для поселения и для построения объекта культового назначения. Однако существует другая группа текстов, повествующих о разрушении объектов культового назначения в советское время. Данную группу рассказов можно отнести к культурно-историческим сведениям (в том случае, если повествование носит отрывочный, неполный характер), устным рассказам (если повествование ведется от первого лица и рассказчик сам был свидетелем или участником рассказываемых событий), преданиям (т.к. реальность в них тесно переплется с вымыслом), и к легендам (поскольку обычно в них присутствует мотив чудесного). Сравнивая тексты о разрушении церквей, можно выделить основные сюжетообразующие мотивы данной группы рассказов. Как правило, разрушение церкви происходит при большом скоплении народа: "Ми на бабаяскöд ветлîм видзöдчим" ("Мы с женщинами ходили смотреть") (0932-22). Далее следует описание разрушения церкви, особое внимание рассказчики уделяют моменту снятия, падения колоколов. Как известно, в народной традиции колоколу и колокольному звону придавали особое сакральное значение: "снятие колоколов, в общекультурной перспективе, вызывает целый ряд ассоциаций, относящихся к событиям переломных исторических эпох, таких, как низвержение языческих идолов, срывание знамен, снесение памятников"²⁵⁹. Рассказчики отдельно характеризуют особенности падения колокола: "Шуас, кык метра пырис" ("Скажет, на два метра ушел") (0932-23)²⁶⁰. По материалам экспедиции в Княжпогостский район, где также были записаны предания о разрушении церкви, снятый колокол может звенеть, прощаясь со своим селом (...И этот колокол все звенел 6 километров, как будто бы он прощался" (1430-78). Таким образом, снятие колоколов и разрушение церквей, святынь православного христианского мира, знаменовало собой разрушение традиционного строя, уклада крестьянской жизни, полной христиан-

²⁵⁸ Маковский М.М. Сравнительный словарь мифологической символики в индоевропейских языках: Образ мира и миры образов. М., 1996. С.214, 295.

²⁵⁹ Агапкина Т.А. Вещь, образ, символ: колокола и колокольный звон... // Мир звучащий и молчаний: Семиотика звука и речи в традиционной культуре славян. М., 1999. С.224.

²⁶⁰ Ср. с преданием, записанным в с. Серегово Княжпогостского района о разрушении церкви: «Он в землю ушел, только одно ухо видать у него» (ФА СыктГУ, 1430-30).

ского благочестия, соблюдения христианских заповедей, и переход к единому коммунистическому мировоззрению.

Часто информанты, являясь личными свидетелями разрушения церкви, называют имена разрушителей и рассказывают о возмездии (наказании, каре), которую понесли разрушители церкви: "Уси, вит йылём колисны, уси водзё война вылас" ("Погиб, пятеро детей осталось, потом погиб на войне") (0932-23). Завершая повествование, рассказчики, как правило, высказывают сожаление о разрушенной церкви, описывают ее былую красоту и достоинства: "Зэв бур вичко вёлі, гажа вёлі вичко. Ой Пасха войяссö чудо: весь став ёшиняс би, вичко гёгёрыс куш, ѿтталасны йилём бочкаэссö, да куш би сотчис" (Очень хорошая церковь была, светлая. В Пасхальную ночь было чудо: во всех окнах свет, вокруг церкви тоже, дети насобирают бочек, и вокруг огни горели) (0932-22) ²⁶¹.

Таким образом, мотивы "разрушение церкви / храма при большом скоплении народа", "снятие/падение колоколов", "перечисление наиболее активных участников разрушения церкви", "кара за разрушение", "сожаление о церкви", "описание былой красоты и достоинств" часто являются сюжетообразующими в рассказах о разрушении церквей. Строгое присутствие всех перечисленных мотивов вовсе не обязательно, повествование может быть построено за счет расширения только одного из сюжетов. В общем контексте несказочной прозы исследуемая группа рассказов приобретает большую значимость.

Суеверная проза в тематическом отношении представлена очень широко: это рассказы о домашних духах (домовой, амбарщик, банник) и природных духах (лесные бесы, водяной, шувгей, дьявол).

Чрезвычайно популярны среди местных жителей рассказы о домовом. Домового именуют "жылечом", "дёмёвой", "доможителюшко дедушко и бабушко", "дёмёвой батюшка, дёмёвой матушка", "жилец", "доможилечё да кормилечё". Записанные рассказы о домовом представляют собой классические сюжеты: домовой давит, плетет косы, предсказывает будущую жизнь ("Худо ли добро?"), предсказывает путь (отправку из дома), охраняет дом, двор человека, при переселении в новый дом его берут с собой: "Тэ кё выль домё мёдан... важ домсыыс босытан кузов, но кузовас сэтчё мыйкё турун или гён пуктыштан..... мыйкёайд пыралан, шуам, подвал ли мый ли, подвалын тайё кывъяссö шуан" (Когда в новый дом будешь переезжать... из старого дома возьми кузов, в кузов положи что-нибудь, траву или пух, туда зайдешь, в подвал например, в подвале эти слова скажешь) (0951-12). Были зафиксированы и рассказы с более редкими мотивами – "задабривание" домового в новом доме: на чердак (место обитания домового) приносят иконы, тарелки, свечи, бумагу, деньги, гостины, для

²⁶¹ Об особой иллюминации церкви в праздничные дни см.: Русские: народная культура (история и современность). Т.4. Общественный быт. Праздничная культура. М., 2000. С.104.

домового ставят на печку первую рюмку. Похожий обряд описан Л.Н.Майковым: при переходе в новое жилище домохозяин должен положить для домового в подполье нового дома целый небольшой хлеб и на него соли и чашку молока, при переезде в новый дом первый ломоть хлеба, отрезанный за первым обедом, зарывают в землю на вышке, в правом углу над избой²⁶². Диаметрально противоположные локусы обитания домового (чердак и подполье) не являются сферой обитания человека и соответствуют нижнему миру в структуре дома. Несомненно, что в основе ритуала "задабривания" домового лежит обряд жертвоприношения духу жилища, хлеб, соль, молоко и др. предметы являются поздними заместителями жертвы.

Большой интерес представляет приговор, отражающий представление о том, что домовой живет в человеческих волосах: "Домовой, тэ, домовой, да мися живите Алёной, дом храните вместе, юрсиад пыр да ол" (Домовой, ты, домовой, да живи с Аленой, дом храните вместе, в волосы зайди и живи) (0936-44). Как правило, к домовому обращаются с просьбой охранять дом, двор человека: "Доможилече да кормилече, кранит да бережит дом, дворс, чёмсасышт, а сіджжо сет мен мыйб овны бура, кёзяйкаыслы, кранит да бережит тшотш и кёзяйкато" (Доможилец и кормилец, храни и береги дом, двор, угощайся, а также дай мне жить в добре, хозяйке, храни и береги так же и хозяику) (0951-12).

Особое внимание обращают на себя воплощения домового в образе белой ласки, белой мышки, кота, котенка. Домовой локально прикреплен к дому, хлеву и встречается, как правило, в этих местах.

Другой наиболее популярный персонаж местной суеверной прозы – шувгей или шувкей, чукля ("шувгыны" в переводе с коми языка означает "ветер гудит"). Персонаж с подобным именем не зафиксирован в других коми традициях. Как правило, информанты не могут описать внешний облик шувгея, в качестве одного из его локусов называют лес. Описываемые встречи с персонажем происходят в темное время суток или после того, как человек выходит из бани. Сюжетообразующим для многих рассказов является мотив "шувгей носит человека" / "шувкедлö". Унесенного находят только после чтения молебна, считается, что в качестве оберега от шувгея нужно носить крест на груди. В одном из рассказов повествуется о похищении и возвращении шувгем ребенком. Вернувшийся мальчик рассказал о том, что "крестный возил на лошади" (0956-20). Данная функция объединяет шувгея с другим персонажем демонологической прозы – лешим, который водит человека по лесу или носит на себе²⁶³.

²⁶² Великорусские заклинания / Сб. Л.Н.Майкова. Изд. 2-е, испр. и доп. СПб., 1994. С.159,160.

²⁶³ Подробнее об образе шувгея в Удорской традиции см.: Лимеров П.Ф. Мифология загробного мира. Сыктывкар, 1998. С.39-49.

Не менее популярны рассказы о баннике, которого именуют "бесы", "враги", "лекморт" (плохой человек), "байник", или "баянник", или "пывсян айка" (банненный дух), "кузыорсия" (длинноволосый). В записанных текстах основной функцией банника является "появление перед людьми". В описании внешнего вида обращают на себя внимание такие детали, как горб и длинные волосы: "вылын пукалё, гёрбыс йиркас тшукас" (наверху сидит, горбом в потолок упирается) (0959-23). Встреча с банником происходит, как правило, вследствие нарушения традиционных запретов: мытье в бане в позднее время, после третьего пара, вход в банию без благословения. Оберегом от вредоносного воздействия этого персонажа служит молитва "Святые Божи, святые крепки" либо выход из бани спиной "пятясь задом".

Были зафиксированы рассказы о духе амбара – рынышнике, амбарнике. Анализ текстов позволяет выявить отрицательные функции этого персонажа: он может убить человека, украдь и высказать куданибудь; высланного амбарником человека называют "шиш". В одном из таких рассказов "жертвой" рынышника стал молодой человек, спрятавшийся в амбаре с целью напугать гадающих там сестер, которого утром нашли в лукошке, разрубленным на куски. В данном тексте сюжетообразующим также оказался мотив нарушения запрета – появление в рыныше в полночное время.

Духов воды удорчане называют ваяса, чукля, дьявол, кузьюрсия (длинноволосый), из которых наиболее популярно именование "чукля". В своих рассказах о нем информанты указывают в качестве локуса персонажа воду, реку, омут. Основная функция чукля – хватать и топить купающихся в воде. Проклятие "мед тэн чукля босьтас" (пусть тебя чукля заберет) равносильно пожеланию смерти и так же характеризует данного персонажа крайне негативно. Характеризуя внешность чукля, информанты особое внимание обращают на длинные волосы персонажа: "Сидит, волосами так распущена, потом в воду бух, и волна, волна, ветер, ветер и на другую сторону" (0904-27).

Рассказы о лесных духах – бесах, вёрса, леших – немногочисленны. Их основная функция – появление перед человеком в разных ипостасях (женщины в красивых платьях, высокий человек) и вызывание испуга. В качестве оберега информанты называют молитвы "Да воскреснет Бог" или приговор, включающий обсценную лексику, предметы, сделанные из железа. Локусами вёрса являются лес, лесная избушка. Зафиксированы классические сюжеты о дороге вёрса: на нее нельзя ставить охотничьи избушки, свою дорогу вёрса помечает сорванными крышами и вырванными деревьями.

Особую группу записанных рассказов составляют былички о колдунах и лекарях. В каждом кусту деревень помнят о местных знающих. Колдунов, не делающих ничего плохого, лекарей называют "видзысь". Термином "тёдысь" обозначают и "плохих", и "хороших" колдунов. Еретниками называют людей, которые могут сглазить человека, испортить домашний скот. Были записаны традиционные сюжеты о

еретниках: порча домашнего скота в Великий Четверг, приостановление свадьбы, сглаз невесты, порча мужа, тяжелая смерть еретника или гибель не своей смертью. К малоизвестным сюжетам можно отнести рассказы о том, что порчу выпускают в воздух в виде стрелы, а также о произнесении оберега после посещения дома колдуньей: "Как пришла, так и ушла".

Тематически с рассказами о колдунах связаны былички об икоте. Икота (или шева) представляется в облике вселяющегося в человека существа, духа, беса. Поведение такого духа определяло состояние больного: икота может кричать "ойя", разговаривать тонким голосом, плакать или смеяться, кричать, если ей чего-либо не хочется, не нравится еда, тема разговора. Икота может перейти к другому человеку в момент смерти, поэтому умирающему крестят рот, она может зайти также через "дымник" (печную трубу). Было зафиксировано интересное представление о том, что икота сидит в ветках ивы и может перейти в любого проходящего мимо. Излечить от икоты, равно как и передать ее, могут знающие люди – колдуны, знахари.

Достаточно широко распространены на Вашке былички о подмене ребенка, которую могут осуществить шувгей, дьявол, бес, если ребенка оставить одного в бане или проклясть его. Чтобы избежать подмены, роженицу и ребенка первое время после родов старались не оставлять одних. По отношению к младенцу принимались особые меры предосторожности: под подушку ребенка клали что-либо железное: "...Под подушкой ножницы или ножик, железо, да..." (0956-18), – в качестве оберега оставляли крест рядом с младенцем. Информанты отмечают, что подмененный ребенок – "подменник" – не разговаривает, не растет, ведет себя неестественно для своего возраста. Для того чтобы вернуть обмененного нечистой силе, проводили ряд действий: обменника клали под перевернутое корыто, стучали по корыту обухом топора. В это время один из родственников ходил вокруг дома, звучал следующий диалог:

- Кого секите?
- Переменного секим.
- Пуще секите.
- Секу пуще (0958-56).

Обращает на себя внимание несоответствие между совершаемым действием (стучать топором) и глаголом, описывающим это действие (сечь). В.Н.Харузина в своем исследовании о почитании огня приводит схожий обряд: чтобы вернуть своего ребенка, женщина сечет подменника ольховыми ветками в течение трех дней перед горячей печью над ямой для золы²⁶⁴. Таким образом, и сечение, и стук топором имеют целью навредить обмененному, чтобы дух забрал своего и вернул человеческого младенца. Сюжеты о возвращенных детях не

²⁶⁴ Харузина В.Н. О почитании огня // Этнографическое обозрение. 1906. №3-4. С.142.

были записаны, что не означает их отсутствия. С.Мельников в исследовании зырянских суеверий приводит рассказ, записанный в Удорском районе, об унесении девушки с крыльца и ее возвращении на то же место через год²⁶⁵. Известно, что на Русском Севере популярен сюжет, в котором унесенная лешим девочка возвращается через много лет взрослой девушкой.

С рассказами о похоронном обряде связаны сюжеты о появлении покойников и предсказании смерти.

Итак, тексты несказочной прозы, записанные в Удорском районе, содержат в себе традиционные сюжеты и мотивы, встречающиеся в других коми традициях, и обладают оригинальными чертами. Сравнивая материалы двух экспедиций, можно прийти к выводу о том, что все большую популярность приобретают жанры демонологической прозы. Сведения исторического и легендарного характера постепенно утрачивают свою значимость в народной традиции, что можно объяснить их невостребованностью у молодого поколения.

2.4. Сказочная проза

Удора представляет немалый интерес для исследователей фольклора как один из районов с наиболее развитой сказочной традицией. Но среди коми сказок, опубликованных в ряде крупных сборников, очень мало удорских. Они остаются достоянием архивов и в наше время, хотя в научном отношении представляют несомненную ценность. Так, только в научном архиве Коми НЦ УрО РАН хранится 121 сказка.

Систематическое собирание сказок в Удорском районе по существу началось с 40-50-х гг. XX в. Большое значение в выявлении их сюжетов принадлежит коми лингвистам. Одни из самых ранних записей удорских сказок были сделаны М.А.Сахаровой в 1942-43 гг.²⁶⁶ 14 оригинальных сюжетов было записано во время диалектологических экспедиций В.А.Сорвачевой и Н.А.Колеговой²⁶⁷. Отдельные тексты изданы как образцы диалектной речи в сборниках лингвистического содержания²⁶⁸. Неоднократно бывали в этом районе А.К.Микушев, В.М.Кудряшова.

Но самый значительный вклад в изучение удорских сказок внес Ф.В.Плесовский. Он трижды (1948 г., 1960г., 1962 г.) побывал на Удоре. Во время этих экспедиций им был собран уникальный фольклор-

²⁶⁵ РГБ. Рукописный Отдел. Ф ХУ11. №111. С.228.

²⁶⁶ Научный архив Коми НЦ УрО РАН (далее НА КНЦ). Ф.1. Оп.11. Д.64.

²⁶⁷ НА КНЦ. Ф.1. Оп.11. Д.116. Д.117. Д.60.

²⁶⁸ Жилина Т.И., Сорвачева В.А. Образцы коми-зырянской речи. Сыктывкар, 1971.

ный материал (98 сказок), открыты новые имена удорских сказочников²⁶⁹.

В 1961 г. на Удоре (р.Вашка) работала экспедиция Института русской литературы (Пушкинский Дом) РАН под руководством Т.И.Орнатской. В экспедиции принимал участие и Ф.В.Плесовский. Экспедиция Пушкинского Дома застала еще на Вашке такой этап жизни сказочной традиции, когда почти в каждой деревне был сказочник, пользовавшийся известностью среди своих односельчан. Среди материалов экспедиции – 6 сюжетов, рассказанных коми исполнителями на русском языке²⁷⁰.

В 1977 г. в Удорском районе работала совместная фольклорная экспедиция МГУ и СГУ под руководством Н.И.Савушкиной. Ее участники (в их числе была и автор данной статьи), собрали большой материал по всем жанрам фольклора. Было записано от коми исполнителей на русском языке значительное число сказок – 193 текста, из них 36 текстов волшебных сказок²⁷¹.

Но, к сожалению, коми сказки, записанные на русском языке, ни разу не подвергались анализу, хотя представляют несомненный интерес в плане изучения русско-коми фольклорных связей.

Значительную роль в деле собирания и изучения коми фольклора сыграло открытие при СГУ Центра фольклорных исследований. Сотрудниками и студентами во время очередной экспедиции в Удорский район (1999 г.) собран интересный фольклорный материал, в том числе и по сказкам.

В настоящее время имеются записи 151 коми текста (кроме НА КНЦ три удорские сказки хранятся в архиве национального музея РК²⁷², 27 сказок, записанных от талантливого сказочника И.И.Игушева, находятся в личном архиве автора статьи). Из них о животных – 7, волшебных – 108, бытовых – 36.

Наибольший интерес вызывают волшебные сказки, широко распространенные на Удоре. Среди них имеются сюжеты с архаическими мотивами: “Чудесное бегство” – СУС 313 А, В, С (4); из сказок о чудесном супруге записан “Муж-рак” – СУС 440 (3).

Среди волшебных сказок популярны также и героические сказки, в первую очередь сюжеты о змееборцах: “Три подземных царства” – СУС 301 А, В (4). Достаточно распространены сказки о добывании невесты: “Сивко-Бурко” – СУС 530 (3), “Солдат находит исчезнувшую царевну” – СУС 301 Д* (3). Цикл героических сказок о добывании ди-

²⁶⁹ НА КНЦ. Ф.1. Оп.11. Д.187. Д.217 “а”. Д.206. Д.207.

²⁷⁰ Рукописный отдел Института русской литературы (Пушкинский Дом) Российской АН. Р.В. Кол.219. Папка 1. Л.7-8.

²⁷¹ Померанцева Э.В. Русская сказка в устном репертуаре коми // Советская этнография. 1979. №6. С.43.

²⁷² Рукописный фонд национального музея Республики Коми. Инв. №187.

ковинок также зафиксирован в репертуаре сказочников Удоры: "Царевич и серый волк" – СУС 530 (2), "Молодильные яблоки" – СУС 551 (2).

Широко известны на Удоре сказки с семейным конфликтом: "Безручка" – СУС 706 (3), "Чудесные дети" – СУС 707 (2), "Девушка на службе у ведьмы" – СУС 428 (4), о мачехе и падчерице – СУС 480 (3). Из редких вариантов о невинно гонимых следует отметить сюжеты: "Братья-вороны" – СУС 451, "Мать-рысь" – СУС 409, "Чудесная корова" – СУС 511.

Бытовые сказки по идеально-художественным особенностям и функциональному назначению большинство исследователей подразделяет на авантюрно-новеллистические и сатирико-анекдотические. Наибольшее распространение на Удоре получили следующие новеллистические сказки: "Марко-богатый" – СУС 461 (3), "Три добрых совета" – СУС 910 В (3), "Оклеветанная девушка" – СУС 883 А (2). Сюда же примыкают встречающиеся в единственной записи, особо редкие даже для обще-русской традиции сюжеты: "Хитрая девушка" – СУС 883, "Святые съели сметану" – СУС 1572 А, "Оклеветанная жена" – СУС 881.

Из сатирико-анекдотических сказок наибольшее распространение получили сказки о шутах: "Шут" – СУС 1539 (4), о хитроумных и ловких людях: "Ловкий вор" – СУС 1525 А (2), об одураченном хозяине (черте): "Уговор не сердиться" – СУС 1000 (4) в различных контаминациях.

В единичных записях встретились сюжеты: "Поп не может проповедовать" – СУС 1826, "Знахарь" – СУС 1641, "Николай Дупленский" – СУС 1380 и др.

Удорские сказки о животных, имеющиеся в нашем распоряжении, не отличаются ни особым разнообразием, ни количеством записей. Наиболее характерные сюжеты: "Кот и дикие животные" – СУС 103 (2), "За скалочку – гусочку" – СУС 278, "Лиса-плачая" – СУС 37.

Но тот факт, что у удорских коми количество сюжетов и вариантов сказок о животных довольно невелико, не является доказательством того, что сказки подобного типа не были популярны. Об этом свидетельствует большое количество этиологических рассказов о различных свойствах зверей, птиц, получивших широкое распространение на Удоре. Но со временем мифологический характер и магическое значение, которые были изначально свойственны сказкам о животных, были утрачены. Постепенно они стали служить исключительно развлекательным целям и перешли в детскую аудиторию. Этим, на наш взгляд, объясняется тот факт, что по количеству сюжетов сказок о животных было записано гораздо меньше.

В репертуаре сказочников волшебная сказка представлена главным образом русскими сюжетами. Объясняется это особыми условиями заселения и развития этого края. Удора представляет собой пограничный этнический ареал. Граница между русскими и коми проходит по Мезени и Вашке. Как отмечает Л.Н.Жеребцов, "сами географические условия: труднодоступность края со стороны Вычегды, но легкость сообщения по Мезени – также играли немаловажную роль в

развитии и укреплении хозяйственных и культурных связей с ближайшими русскими соседями. А это не могло не отразиться существенным образом на хозяйстве, культуре и быте удорских коми²⁷³.

В большинстве своем взаимодействие между русскими и коми сказками осуществляется по закону интерференции. По определению В.М.Гацака, “интерференция как специфический тип фольклорных взаимосвязей чаще всего наблюдается в зонах постоянного соприкосновения этносов, где взаимопроникновению в значительной мере способствует двуязычие”²⁷⁴. Анализ удорских сказок подтверждает сказанное. Характерная черта всех текстов, записанных на Удоре, – многочисленные русские вставки: отдельные выражения, иногда целые фразы или половина фраз. Удорские сказочники умело пользуются художественными приемами, характерными для русских сказок, в частности присказками, поэтическими формулами. В результате создается впечатление своеобразной коми-русской сказки.

Оригинальные сюжетные типы или региональные версии отдельных сюжетов появляются и в результате “совместной культурной работы, творческого сотрудничества”²⁷⁵.

Одним из приемов, который приводит к появлению оригинальных сказок, является контаминация. Исследование сюжетного состава показало, что 30% удорских сказок не может быть отнесено к одному сюжетному типу. Это свидетельствует о том, что удорские сказки имеют сильную тенденцию к сюжетному контаминации. Этот творческий прием отражает стремление исполнителей расширить тексты волшебной сказки, дает простор для их творческой фантазии.

Довольно часто встречается общерусский тип соединения сюжетов: “Сивко-Бурко” и “Свинка – золотая щетинка” (530+530 А); “Мальчик с пальчик” и “Конек-горбунок” (327 В+531); “Чудесная Корова” и “Золушка” (511+510 А).

Этот прием нередко применяется сказочниками и при создании оригинальных произведений. Например, сказка, где соединяются сюжеты “Бегство от ведьмы с помощью чудесных предметов” и “Девушка на службе у ведьмы” (313 Н*+ 428), можно сказать, является традиционной для Удоры, так как имеются записи трех вариантов, сделанные и на Мезени, и на Вашке²⁷⁶.

В некоторых случаях контаминированные тексты представлены в единичных записях, т.е. не исключено, что каждая из них является творчеством лишь одного сказочника. Покажем это на двух примерах.

²⁷³ Жеребцов Л.Н. Хозяйство, культура и быт удорских коми в XVIII – начале XX в. М., 1972, С.33.

²⁷⁴ Гацак В.М. Молдавско-русско-украинская интерференция в сказке // Отражение межэтнических процессов в устной прозе. М., 1970. С.47.

²⁷⁵ Костюхин Е.А. Сказки и типология культурных контактов // Русский фольклор. СПб., 1993, С.9.

²⁷⁶ НА КНЦ. Ф.1. Оп.11. Д.208. Л.35; Д.187. Л.545; Д.207. Л.219.

В сказке В.Н.Попова, записанной Ф.В.Плесовским в 1948 г. в д.Селиб, соединяются три сюжета: "Чудесная птица", "Неверная жена" и "Рога" (567+318+566)²⁷⁷. В сравнительном указателе сюжетов отмечена контаминация: "Чудесная птица" и "Рога" (567+566)²⁷⁸.

Начало сказки В.Н.Попова соответствует сюжету "Чудесная птица", только обладателем чудесного свойства становится один из братьев, а не оба. Два брата отправляются путешествовать, каждый в свою сторону. Получаются как бы две сюжетные линии, дающие сказочнику возможность усложнить сказку, не теряя общей канвы.

Вначале рассказывается про одного брата. Он выпускает из заточения великанов, за это в подарок от них получает волшебную рубашку, с помощью которой побеждает турецкого султана. Женится на царской дочери, которая завладевает рубашкой мужа и передает ее любовнику. После превращения в утку герой добывает эту рубашку и женится на своей помощнице (318).

Затем следует рассказ про второго брата – обладателя чудесного свойства (каждое утро в постели находит золотую монету). Хитроумным способом царская дочь завладевает этим свойством. С помощью яблок, от которых вырастают рога, герой отнимает это свойство у царевны обратно (566).

Сказка И.И.Игушева, записанная автором в 1980 г. в д.Муфтюга²⁷⁹ (имеется вариант, зафиксированный Ф.В.Плесовским в 1960 г.)²⁸⁰, состоит из следующих соединений: "Терпеливая Елена", "Еруслан Лазаревич" и "Звериное молоко" (706+650 В*+315).

Первая часть – пересказ сюжета "Терпеливая Елена". Вторая часть начинается с эпизода, где сын героини сражается с богатырем Огненный щит, пламенное копье (сказка так и называется "Огневой щит, пламенной копье"), упоминается также Вулкан-богатырь. Имена эти нефольклорного происхождения. По-видимому, эта часть сказки создана путем соединения эпизодов из лубочной сказки о Еруслане Лазаревиче (650 В*). Третья часть сказки соответствует сюжету "Звериное молоко" (315). Такое сложение сюжетов не противоречит логике данной сказки. Так, например, в первой части геройня оживляет живой водой сына, а потом этой же водой оживляет богатыря.

Возникновение сложных повествований связано обычно со спецификой природно-хозяйственных условий бытования фольклора. Как известно, основным занятием на Удоре в прошлом были заготовка и сплав леса, рыбная ловля, т.е. артельная работа. Сказки рассказывались вечерами в свободное от работы время, в охотничьих избушках.

²⁷⁷ НА КНЦ. Ф.1. Оп.11. Д.187. Л.163.

²⁷⁸ Сравнительный указатель сюжетов. Восточнославянская сказка (далее СУС). Л., 1979. С.396.

²⁷⁹ Личный фонд автора.

²⁸⁰ НА КНЦ. Ф.1. Оп.11. Д.207. Л.231.

Контаминация в этих условиях носила "характер сознательного творчества, предопределенного условиями бытования"²⁸¹.

Удора один из немногих районов Республики Коми, где широкое распространение получила русская былинная традиция. Исследователи фольклора не раз отмечали бытование среди исполнителей этого района фрагментов русских былин как на русском (Е.В.Гиппиус и З.В.Эвальд), так и на коми языке (А.К.Микушев).

Неоднократно привлекали внимание ученых и сказки о богатырях русского эпоса, довольно часто встречающиеся в устно-поэтической традиции Удоры (работы А.К.Микушева, Ф.В.Плесовского, В.М.Кудряшовой)²⁸². Экспедиция Института русской литературы (Пушкинский Дом) РАН, побывавшая там в 1961 г., также убедилась, что почти каждый сказочник на Вашке может рассказать сказки об Илье Муромце, Добрыне, Алеше Поповиче. По свидетельству руководителя экспедиции Т.И.Орнатской, информаторы не раз вспоминали о том, что раньше на Вашке были мужики, которые пели былины. Жители села Важгорт рассказывали об одном недавно умершем старике, который знал и мог без конца петь об Илье Муромце, Добрыне, Алеше, Дюке и Чуриле²⁸³.

В настоящее время нами зафиксировано 15 сказок: в 10 из них речь идет об Илье Муромце, в двух – об Алеше Поповиче, в одной – о Добрыне Никитиче. Имеется также два пересказа былины о Ставре Годиновиче.

Из всех известных нам удорских текстов несомненный интерес представляет сказка И.И.Игушева "Илья Муромец", построенная на пересказе девяти былинных сюжетов.

1. Исцеление Ильи-сидня и получение им силы;
2. Первая поездка Ильи Муромца в Киев с включением сюжетов:
 - а) освобождение города Черняхова (Чернигова) от трех татарских царей;
 - б) победа над Соловьевым-разбойником;
3. Встреча со Святогором, гибель Святогора в гробу;
4. Встреча с Микулой Селивановичем (Селяниновичем);
5. Илья Муромец и Идолище;
6. На заставе богатырской. Илья Муромец и богатырь Нахвальщик;
7. Три поездки Ильи Муромца;
8. Илья Муромец в ссоре с князем Владимиром;
9. Илья Муромец и Калин-царь.

²⁸¹ Матвеева Р.П. Контаминация как творческий процесс в сибирском сказительстве (на материале волшебной сказки). Новосибирск, 1990. С.78.

²⁸² Микушев А.К. Этнические формы коми фольклора. Л., 1973; Плесовский Ф.В. О взаимоотношениях между коми и русскими по историческим и фольклорным памятникам // Историко-филологический сборник. Сыктывкар, 1958. Вып.4. С.129-143; Кудряшова В.М. Сказки о былинном Илье среди коми (зырян) // Русский фольклор. Л., 1984. С.92-96.

²⁸³ Рукописный отдел ИРЛИ (Пушкинский Дом) РАН. Р.В. Кол.219. Папка 1. Л.7.

В целом сказка И.И.Игушева отличается стройностью композиции, логичностью изложения. Она сохраняет патриотическое и демократическое звучание эпоса. Илья Муромец остается верен слову, данному странникам-целителям, что он будет драться за бедных вдов и сирот. Не стерлась в ней еще и специфическая былинная историчность. Упоминается Киев, князь Владимир, нашествие татар и т.д. Но повествование начинается в соответствии со сказочной традицией: "Муром карын оліс важён гозъя" ("В городе Муроме жили давно муж с женой"). Обращает внимание и законченность всей этой истории: "Пöрысьмис, пöрысь лои Илля Муромеч, слабмис вöдзö. И кöнкö öнна сызд олöвылö" ("Постарел потом Илья Муромец, ослаб, где-то и теперь живет-поживает")²⁸⁴.

Сказка была записана в районе, где русская, так называемая мезенская былинная традиция, как известно, получила довольно широкое распространение. Но анализ текста показывает, что указанные сюжеты не укладываются в рамки названной устной региональной былинной традиции, наоборот, в произведении удорского сказочника соединены эпические традиции не одного, а разных регионов, т.е. сказка носит в основном компилятивный характер. "Разумеется, – отмечает Ю.А.Новиков, – переплетение разных редакций сюжетов встречается и в устных вариантах – это естественное следствие взаимодействия соседних традиций. Но когда речь идет о поразительном сходстве сразу нескольких текстов, место записи которых разделено пространством в сотни тысяч километров, устное заимствование маловероятно. Гораздо естественнее видеть в этом результат прямого книжного влияния"²⁸⁵.

Для доказательства сказанного приведем несколько примеров из сказки И.И.Игушева. Например, сюжет "Исцеление Ильи-сидня и получение им силы". Как показывает текстологический анализ, в рассматриваемом сюжете использованы уникальные детали, восходящие к побывальщине заонежского сказителя Л.Богданова из Кижей: подробности чудесного исцеления Ильи, получение им огромной силы и уменьшения ее наполовину; запрет биться со Святым Георгием, Самсоном и родом Микуловым. Опубликована побывальщина в сборнике П.Н.Рыбникова. В этом же сюжете имеется эпизод, который восходит к пересказанным В.Далем сказкам об Илье Муромце: богатырь перед отправкой в дальний путь благодарит реку и опускает в нее краюшку хлеба. Именно такая комбинация мотивов позволяет сказать, что И.И.Игушев воспроизводит текст из сборника В.П.Авениариуса²⁸⁶.

Составители большинства популярных изданий обычно объединяли в одной былине элементы нескольких классических вариантов

²⁸⁴ Здесь и далее безотыскочный материал – личный фонд автора.

²⁸⁵ Новиков Ю.А. Былина и книга: Указатель зависимых от книги былинных текстов. Вильнюс, 1995. С.10.

²⁸⁶ Анализ сюжетов проводится на основе указателя: Новиков Ю.А. Былина и книга...

данного сюжета, записанных в разное время и в разных местах. Например, в некоторых текстах В.П.Авенариуса отдельными фрагментами или стихами представлены абсолютно все варианты той или иной былины, опубликованные в научных сборниках до 1872 г.²⁸⁷.

Доказательством сказанному может послужить еще один сюжет сказки И.И.Игушева "Илья Муромец и Соловей-разбойник", где использованы элементы трех вариантов былин. Два эпизода позаимствованы из нижегородского варианта, напечатанного в сборнике Н.В.Киреевского: пленение и помилование трех царевичей, стычка Ильи с Алешей Поповичем на пиру.

Некоторые детали, имеющиеся в тексте И.И.Игушева, перекликуются с былиной пудожанина Н.Прохорова, опубликованной в сборнике П.Н.Рыбникова. К этому источнику восходит эпизод угощения вином раненого Соловья-разбойника, а также рассказ о неудачном покушении старшей дочери Соловья на Илью.

В тексте использован и мотив из пересказанных В.Далем сказок об Илье Муромце: описание подземного ключа, удариившего из-под копыта богатырского коня.

Сюжет "Илья Муромец и Святогор", как и "Исцеление Ильи", восходит к тексту Л.Богданова: конь советует Илье спрятаться от Святогора на дереве; богатырь-великан возит свою жену в стеклянной будке (у Л.Богданова – в хрустальном ларце); умирающий Святогор наказывает привязать его коня к гробу, ибо никто другой с ним не совладает, а оружие позволяет взять Илье. Источником этого сюжета является не менее популярный сборник А.Оксенова.

Итак, текстологический анализ показывает, что источником для создания коми сказки послужили былины в основном из сборников В.П.Авенариуса, А.Оксенова. Произведения именно из этих книг получили наибольшую популярность и начиная со второй половины XIX в. и по настоящее время включаются в школьные хрестоматии, издаются отдельными книгами, антологиями.

Удорский сказочник сам не мог прочесть былины из книг, т.к. он в детстве после тяжелой болезни ослеп. По словам И.И.Игушева, ему довольно часто читали вслух не только родственники, но и школьники. По-видимому, былины, прочитанные из разного рода изданий, стали источниками для создания сказки об Илье Муромце. Но окончательное ее оформление, конечно же, принадлежит самому И.И.Игушеву, очень талантливому рассказчику, прекрасно владеющему сказочной обрядностью, сумевшему создать цельное, логически завершенное произведение.

Анализ других удорских сказок о богатырях русского эпоса показывает, что книга оставила заметный след во всех имеющихся сюжетах.

Например, все 8 сказок, записанных Ф.В.Плесовским в 1948 г. на Мезени, представляют собой образец своеобразного переплетения

²⁸⁷ Новиков Ю.А. Былина и книга... С.10.

региональной былинной и книжной традиций. Так, в сказке З.М.Марковой Илья Муромец подобно лубочному Еруслану Лазаревичу встречается с тремя красавицами и спрашивает, есть ли кто на свете их краше, на что они отвечают, что краше их Настасья Вахрамеевна.

Но региональная былинная традиция не остается в стороне, она накладывает свой отпечаток на творчество не только русских сказочников, но и на творчество исполнителей тех регионов, чьи территории тесно соприкасаются с так называемыми былинными очагами. Как отмечает А.М.Астахова: "У сказителя, живущего в окружении других знатоков былин, владеющих чисто местными редакциями былинных сюжетов, будет резче проявляться столкновение живой устной традиции с особенностями книжного источника..."²⁸⁸.

Элементы мезенской традиции особенно ярко проявляются, например, в сюжете "Бой Ильи с сыном". По мнению А.М.Астаховой, некоторые детали разработки указанного сюжета, имеющиеся в кулоиском-мезенской традиции, в былинах других районов не встречаются. Почти все варианты этой группы оканчиваются убийством матери, только после него уже следует покушение на убийство отца. Во многих сюжетах включен еще в начальную часть повествования предварительный рассказ о матери, ее любовной связи с Ильей Муромцем, рождении и детстве Сокольника (или Подсокольника)²⁸⁹. Все указанные детали местной разработки сюжета имеются в четырех из восьми сказок об Илье Муромце, записанных на Мезени.

Приведенный пример свидетельствует, что одной из основных причин широкой популярности на территории Республики Коми сказок о богатырях русского эпоса является, несомненно, соседство с богатой былинной традицией Русского Севера. Но, как показывает исследуемый материал, в популяризации указанных сюжетов немаловажную роль сыграли и лубочные издания. Без учета этого фактора представление об особенностях бытования сказок о богатырях русского эпоса в фольклоре коми народа будет не совсем верным.

Пласт удорских сказок, тесно связанных с русской книжной традицией, довольно большой. Их условно можно разделить на две группы. Первая группа – тексты, в основе которых лежат сюжеты переводных рыцарских романов и повестей. В настоящее время известны три сказки о Портупее-прапорщике, две – о Еруслане Лазаревиче, одна – о Бове-королевиче. Вторую группу составляют народные сказки, опубликованные в переработанном виде в лубочных книжках и вновь "возвратившиеся" в фольклор.

Несмотря на те изменения, которые произошли в процессе фольклоризации книжного источника, прототип некоторых сюжетов можно еще определить, хотя и с большими трудностями.

²⁸⁸ Астахова А.М. Русский былинный эпос на Севере. Петрозаводск, 1948. С.312.

²⁸⁹ Там же. С.344.

В 1980 г. в д.Муфтуога Удорского района автором статьи была записана сказка о Бове-королевиче от талантливого коми казачника И.И.Игушева. В данном варианте есть один эпизод, который позволяет определить, с каким конкретно лубочным источником следует связывать коми текст. Это эпизод боя Бовы-королевича с Полканом.

В тексте сказки о Бове сборника "Дедушкины прогулки" рассказывается, что Бова, вооруженный мечом, на своем богатырском коне выехал против Полканы. Тот вырвал "из корню дуб и ударил Бову по голове, а Бова хотел ударить Полканы мечом, но промахнулся, и ушел меч до половины в землю, и Бова свалился с доброго коня на землю. Полкан сел на доброго коня, иноходца Бовина, а конь начал его мыкать по лесам и по буеракам и ободрал у Полканы все мясо до костей и примчал к шатру чуть жива"²⁹⁰. После этого происходит примирение и братание богатырей.

А вот как описан этот эпизод у удорского сказителя: "А Полкан полбес дуб пу чегис дай йилёдис кватитіс да сійон локтö Бова-королевич вылö. Бова-королевич тёжö мунö, да Бова-королевичлы шучкис дуб пунас – да вöв вывсыыд öтним. Уси дай сабляыс чеги. А вöльид кёзянин дорö оз лэдз, эшкö локтö Полкан полбесыд да. Полкан полбес повзис да вöльис вылö лёбёдчис вылысас. Вöв вылас лёбёдчис да вöльис сийо яё вартöдис, да ягöд вартöдис да, кытì сюрö, быд пу костöд. Сылысь чальесыд да мышкусö да бёкъяссö куш гижталис, Полкан полбеслысь" (А Полкан полбес сломал дуб, схватил его за верховину и идет на Бову-королевича. Бова-королевич тоже едет ему навстречу. Да как ударит Бову-королевича дубом – тот с коня прочь упал. Упал и саблю сломал. А конь к хозяину не подпускает, хоть и Полкан полбес пытается подойти. Полкан полбес испугался, бросился на коня. Бросился на коня, да конь его помчал в лес. Конь его начал мыкать по лесам, сквозь ветки деревьев скакет. Ветки и спину, и все бока исполосовали у Полканы полбеса).

По сведениям В.Д.Кузьминой, во всех более поздних лубочных сказках Бова поражает Полканы копьем после первого неудачного удара мечом и побеждает его. Такое изображение боя, по мнению исследовательницы, вытесняет первоначальный рассказ о неудачном исходе боя, позорном падении Бовы на землю и помощи богатырского коня²⁹¹.

Исходя из вышеизложенного можно утверждать, что коми сказка восходит к тексту Полной лубочной сказки, основой которого послужил текст сборника "Дедушкины прогулки" (по классификации В.Д.Кузьминой, IV тип лубочных обработок).

По словам И.И.Игушева, сказку он узнал от другого грамотного казачника из д.Тойма Удорского района по имени Петыр Вань (Иван Петрович, фамилию, к сожалению, установить не удалось).

²⁹⁰ Дедушкины прогулки. СПб.: Типография Ивана Глазунова, 1815. С.62.

²⁹¹ Кузьмина В.Д. Рыцарский роман на Руси: Бова, Петр Златых Ключей. М., 1964. С.77.

Удорский сказочник И.И.Игушев довольно точно пересказывает сюжет Полной лубочной сказки, но это не механическое воспроизведение книжного источника, а результат творчества современного сказочника-эпика, в варианте которого отчетливо проступают черты эпического стиля.

Иноземный витязь Бова в сказке И.И.Игушева похож на русских богатырей. Работая конюхом у царя и обладая недюжинной силой, Бове не стоило особого труда ухаживать за лошадьми: "... вёвъессо лэдзис ва дорё, ку плетьён дубитіс, да кытчо-сюрё вартісны вёвъес. Мёд вёлён гётртіс да городіс – вёвъес кытсюрё бёр локтісны кёнюшняö. Бысьс кыдз полёны Бова-Королевич вёдзысь" (выпустил лошадей на водопой, кожаной плеткой как начал их лупить – все в разные стороны разбежались. Другой лошадью обошел да как крикнул – все лошади вмиг прибежали сами в конюшню. Как огня боялись Бовы-Королевича).

В былинном духе описывает сказочник и седлание богатырского коня: "Вайö, шуас, сермёдсö. Квайтён вайисны сермёдсö. Сермёдаліс ки пёвнас. Вайö, шуас, седлёсö. Седлёсö дас кыкён ваясны. Ки пёвнас пуктіс, седлёаліс. Вайö, шуас, меч-сабля. Меч-сабля вайисны" (Дайте, говорит, уздечку. Вшестером принесли уздечку. Накинул узду одной рукой. Дайте, говорит, седло. Двенадцать человек принесли седло. Одной рукой оседлал. Дайте, говорит, меч-саблю. Меч-саблю принесли).

Когда Бове нечем было обороняться от воинов Салтана, он, подобно былинным богатырям, схватив одного из воинов вражеского войска, начал побивать им своих врагов.

И.И.Игушев тщательно сохраняет традиционную внешнюю обрядность, строго выдерживает сказочный стиль, обращая особое внимание на употребление общих мест, традиционных слов и оборотов.

В соответствии с "формулой роста" Бова у удорского сказочника "... ёна туö, часысь часö, лунысь лунö" (... быстро растет, не по дням, а по часам).

Особенно излюбленным для исполнителя является прием трехкратного повторения эпизодов. Например, если в лубочной сказке мать Бовы пытается отравить сына только один раз, то в устном варианте, как того требует сказочная обрядность, описаны три таких случая. Три раза ведут слуги Салтана Бову на виселицу, и три раза он пытается вырваться и убежать.

Этот же принцип ретардации ясно чувствуется в словесном стиле сказки. Таково, например, повторение одного и того же слова в следующих друг за другом предложениях: "Коркё некоркё сіеслён тшужис пи. Пи тшужис и пуктісны нимсö Бова. Бова-Королевичён пондіоны тёдны". (Когда-то родился у них сын. Сын родился у них. назвали его Бовой. Бовой-Королевичем стали его знать).

Своеобразие сказки Игушева проявляется и в том, что в нем нашли отражение разнообразные бытовые черты, присущие людям данной

местности. Царица, притворившись больной, отправляет своего мужа Гвидона за свежим глухарем (в лубочной сказке – за вепрем).

Черты крестьянского быта перенесены сказочником и на быт своих героев – королей и королевен. Царица-мать, пытаясь отравить своего сына Бову, кладет яд вначале в рыбник (“курник”), затем в кашу (“рок”) и калач (“кёлач”). Дочь царя Елена Прекрасная, пытаясь помочь Бове, уснувшему богатырским сном на три дня, сама вместо него ухаживает за лошадьми. Встретившийся на дороге дед-элегрим (пилигрим) предлагает Бове квас из туесочка.

Немало в сказке и элементов современной действительности. Бова путешествует не на корабле, а на пароходе. Царь дает телеграмму, чтобы Бову, захватившего пароход, привезли обратно.

В данном варианте черты рыцарского сюжета переосмысливаются сказочником как “былинно-крестьянское богатырство”²⁹², сказка вбирает ряд реалистических бытовых черт, опуская или изменяя непонятную фантастику.

Наибольшие затруднения возникают при изучении группы сюжетов так называемого “вторичного” образования, литературность которых носит более скрытый характер.

О связи с книгой в некоторых случаях позволяют говорить необычные имена героев, упоминаемых в текстах. Так, в сказке, записанной от В.Е.Коскокова, только имена персонажей: царь Гамат, Ахмет, Магомет, Ибрагим – позволяют определить источник – книгу “Жар птица, живая и мертвая вода. Русская сказка в трех частях”. (М.: тип. С.Попова, 1858), которая написана поэтом-лубочником В.Я.Шмитановским стихами²⁹³. По-видимому, автору самому удалось познакомиться с книгой. При рассказывании сказки на коми языке он пытается цитировать некоторые строки стихов. Например: “Старик лэбёдчис Магомет вылёт, тушанас вёлі сажень кузя” (“Старик набросился на Магомета, роста он был саженного”). Далее исполнитель добавляет: “Сажень мерою собой, со склонченной головой”²⁹⁴.

Русская лубочная сказка органично вошла в фольклорную традицию Удоры и пополнила ее сказочный фонд новыми оригинальными сюжетами.

В последнее время, как известно, сказочная традиция претерпевает большие изменения. Не представляют исключения в этом отношении и Удора. Такого активного бытования сказки, какое отмечали собиратели еще лет 20 тому назад, здесь уже нет. Но наблюдения убеждают нас в том, что традиция рассказывания сказок в настоящее время еще сохраняется. Этот вывод подтверждается наличием ряда

²⁹² Кузьмина В.Д. Рыцарский роман на Руси: Бова, Петр Златых Ключей. М.. 1964. С.113.

²⁹³ Корепова К.Е. Русская лубочная сказка. Н.Новгород, 1999. С.96-97.

²⁹⁴ НА КНЦ. Ф.1. Оп.11. Д.187. Л. 251.

талантливых сказочников, а также значительным количеством записей полноценных сказок и разнообразием сказочного материала.

«То, что эпическая традиция теряет в массовом распространении, – писал В.Я.Пропп, – ... она выигрывает в исполнении крупных мастеров, сознательно посвящающих себя своему искусству. Нечто подобное мы видим и в области сказки. Сказка более гибка, распространена и жизнеспособна, чем эпос, но и здесь народное искусство начинает концентрироваться на выдающихся талантах»²⁹⁵.

К числу наиболее ярких представителей современных знатоков и хранителей фольклора принадлежит и удорский сказочник И.И.Игушев из д.Муфтиюга. С детских лет он остался без зрения, это обстоятельство в какой-то мере способствовало его увлечению сказками. И.И.Игушев – человек тихий, спокойный, любит рассказывать сказки в медленном темпе, ведет повествование без лишних жестов, сдержанно. В репертуаре преобладают длинные волшебные сказки. Речь рассказчика приостанавливается иногда вставным словом “ну ладно”: “Ну ладно, бёра вёдзö муні, муні – воис мёд дёмё” (Ну ладно, ехал ехал, приехал ко второму дому). Это слово произносится более низким, спокойным голосом, сказочник как бы акцентирует внимание слушателя на длительности действия, отделяя одно событие от другого.

И.И.Игушев не только знает и помнит большинство наиболее распространенных сюжетов, но и прекрасно владеет так называемой сказочной обрядностью. Умело использует он в своих произведениях традиционные формулы, повторы, концовки.

Волшебная удорская сказка не ведет слушателя в тридевятое царство, удаленность места действия в ней особо не подчеркивается. Она обычно начинается с упоминания того, что “оліс-выліс” (жил-был), “олісны-вылісны” (жили-были) такие-то люди, при этом указывается, кто жил: “гозъя” (муж с женой), “крестьянин”, “купеч” (купец) и при каких обстоятельствах: “купечлён вёлі кум пи” (у купца было три сына), “некод сіеслён абу” (никого у них не было).

Концовка, подобно зачину, традиционна. Наиболее распространена финальная формула – “ённа кёнкё олёны” (где-то и теперь живут).

“И Венъка кёнкё ённа комын челядьнас да кум гётырнас олё да вылў” (И Венъка где-то и сейчас с тридцатью детьми и тремя женами живет-поживает).

“Купечлён став олёмыс коли Бестшасной Василейлы. Бестшасной Василей лои купеч, ачыс пондіс тёргүйтны сы местасын. И зэв бура пондісны овны купеч нывкёт. И ённа кёнкё олёны-вылёны. Сэн и тшассьёс вёлёма” (Все богатство купца осталось Бесчастному Василею. Бесчастный Василей стал купцом. И очень хорошо стали жить с дочкой купца. Где-то и теперь живут-поживают. Вот где и счастье было).

²⁹⁵ Пропп В.Я. Русский героический эпос. Л., 1955. С.511.

В сказках И.И.Игушева редко обращается внимание на портретную характеристику героя, но все же иногда можно встретить довольно интересные описания:

“Сэтшом бур пи вайис: личёыс шоньгей кодь, а юрсиыс чистё эзы-съён да зарниён светитö” (Такого хорошего сына родила: солнцепеликий, волосы серебром и золотом светятся);

“Югыд, пыр-пыр тыдалі, ку пырыыс – яйыс, яй пырыыс – лыыс, лы пырыыс – став вемъесыс, пыр-пыр нылыс тыдалі” (Такая кожа была белая, тонкая, насквозь все было видно, через кожу – мясо, через мясо – кости, через кости – костный мозг, насквозь видна была девушка).

Но в основном в удорских волшебных сказках на первое место ставится описание черт характера героя. Внешность героев не показывается, а лишь подчеркивается. В соответствии с этим в герое-богатыре отмечается его необычайно быстрый рост: “Куим во туи, телосложениеён пои кызь арёса морт кодь” (Рос три года, телосложением стал похож на двадцатилетнего). Показывается сила, передаваемая через поступки: “Петі квайт разбойник, сы вылö уськёдчинсы, вины көсъясны Венъкасö. Кöпъянас тая öлыштіс кругом дак-квайтнансö. Отнив. Дас кык петі. Дас кыкнансö кöпъянас күш бöра öлаліс” (Вышли шесть разбойников, на него набросились, убить хотят Венку. Он как размахнется копьем – всем шестерым пришел конец. Двенадцать вышли. И все двенадцать также полегли).

Оказываясь в нездешнем царстве, герой ненадолго остается незамеченным. Змей немедленно чует человека. Этот мотив передан формулой, произносимой змеем или другими сверхъестественными существами по их возвращении в свой дом: “Уф-уф, русской дук кылö, небывалой зэв бур жö закуска” (Уф-уф, русским духом пахнет, ну и хорошая же закуска небывалая).

Иногда И.И.Игушев пользуется этими типичными формулами весьма своеобразно, по-своему интерпретируя их: “Ак, шуас, русской человек локтö. Ас кок йылас ваяс пань тыр вирсö, вöм тыр яйсö” (Ах, говорит, русский человек идет. Своими ногами несет полную ложку крови, полный рот мяса).

Одной из примечательных сторон стиля волшебной сказки является прием повторения. Удорский сказочник умело пользуется этим приемом. Причем повтор не является простым дублированием предыдущего элемента, при каждом новом случае изменяются отдельные детали и усиливается драматизм действия. Например, в сказке “Кöин-сар” (царь-Волк) Ворон все время сообщал Алексею, который по приказу царя-Волка строил баню, далеко ли находятся его друзья-собаки, идущие на помощь:

“Лес пöрёдис. И кырныш лэбö: “Крумс-крумс-крумс, Олексей-божья, Олексей-божья, Олексей-божья, куим ыбöс петины, куим ыбöс петины. Ин зэв öдйö стрöйт, мед успейтасны петны”.

Мöдасулö нi тшупсыны пондис. Бöра кырныш лэбö: “Крумс-крумс-крумс, Олексей-божья, Олексей-божья, квайт ыбöс петины, квайт ыбöс петины, мöд квайт коли, мöд квайт коли. Ин зэв öддö стрöйт”.

Но ладнö. Бöра нöшта мунö стройтчö. Бöра нi кырныш лэбö крумсъялö: "Öкмыс ыбöс петини, öкмысöс, öкмысöс, куим коли, куим" (Деревья срубил для постройки. Ворон летит: "Кар-р, кар-р, кар-р, божий Алексей, божий Алексей, через три двери прошли, через три двери прошли. Не очень быстро строй, пусть успеют выйти".

На следующий день уже сруб делает. Опять Ворон летит: "Кар-р, кар-р, кар-р, божий Алексей, божий Алексей, шестую дверь прошли, еще столько же осталось, еще столько же. Не строй быстро".

Ну ладно. На следующий день строит. Опять Ворон летит: "Девятую дверь прошли, девятую, девятую, три осталось, три осталось").

Передвижение героев подробно не описывается, лишь подчеркивается сам факт движения двойным или тройным повтором основных значимых слов. Этим сказочник как бы создает неопределенность во времени и расстоянии:

"Ладнö. Лэбисны, лэбисны, гöра вылö катöдiс, гöра прöйтитiс" (Ладно. Летели, летели, поднялись на гору, пролетели над горой).

"Вартiс, вартiс, вартiс дай вокъесöс сусiс" (Скакал, скакал, скакал и догнал братьев).

Неопределенность сказочного времени подчеркивается специфической коми формулой коркö-некоркö (букв. когда-то некогда-то).

"Но ладнö, коркö-некоркö вöдзö сарлён петi сэтшöм объявленньö" (Ну ладно, царь дал однажды такое объявление).

"Олiс-вылiс важён крестьянин, олiсны гозйён. Коркö-некоркö рöйтитчis налён пи" (Жил-был крестьянин, жил с женой. Когда-то родился у них сын).

И.И.Игушев умело использует богатство коми языка. В его сказках довольно часто встречаются пословицы, поговорки. Например, когда царь-Волк хочет съесть Алексея и приказывает подойти к нему, то герой сказки насмешливо отвечает ему изречениями:

"Няньыс шыр дорас оз волы, а шырыс нянь дорö" (Не хлеб ведь к мышке ходит, а мышь к хлебу);

"Меща, мёскыс дорас яслиыс оз волы, а мёскыс ясли дорас" (Я же и говорю, что не ясли к корове ходят, а корова к яслиям).

В текстах использовано много интересных сравнений. Например, Илья Муромец, опробовав саблю, сломал ее и говорит: "Ак, тайö мунö, шуас, сетö бабаеслы сартас карны, абу сабля тая" (Ах, идите, говорит, дайте это бабам лучину щепать, это не сабля).

Сохраняя основные черты волшебной сказки, удорские исполнители отразили и современность. В первую очередь это сказалось в стремлении к реалистическому показу действительности, в социальной заостренности сюжетов, использовании лексического материала, отражающего культурно-исторические преобразования в общественной жизни и быту.

Ценностную переориентацию сказителя в связи с социальными преобразованиями в стране можно проследить, сопоставив два варианта записи одной и той же сказки о безруичке в исполнении И.И.Игушева, сделанные в разные годы. В сказке, записанной

Ф.В.Плесовским в 1960 г., говорится о том, что умер царь, надо выбирать нового. По обычаям тех мест, царем становится тот, на чью голову сядет выпущенная птичка. В данном эпизоде птичка садится на голову главной героини, и она становится царицей²⁹⁶. В варианте сказки, записанной автором в 1980 г., главная героиня Марпида Прекрасная становится председателем сельсовета.

Усилилось также и социальное звучание произведений. Вот что говорит например, Царь-отец, попавший в ад на том свете, пришедшему туда Федоту-стрелку: “Вёт кутшёмас ола, видлы. Вёлё пори, мёд мёдёр бёкёс, шуас, косяласны-кулясны. Нарёдьскоть чорыда олі, крестьянасö моз ёбидит, да аслым оланлуныс и лёк. Пиёлы висьтав, крестьянасö моз ёбидит, да мед, шуас, сеталас чистё быдтор кёньлыс. А некодлы кё нинём оз сет, чордас олё да крестьянасö накажиталас, тая жё сылы лоё” (Посмотри, как я живу. В пошадь превратили, с двух сторон спину полосают. С простым людом обходился строго, обижал крестьян сильно, вот и живу сейчас плохо. Передай моему сыну, чтобы не обижал крестьян, пусть дает им все, что они пожелают. А если не будет ничего давать да будет наказывать крестьян, такая же участь его ожидает).

Современность отразилась сильнее всего в лексике коми сказок. Совершенно естественно, что в волшебную сказку советского периода входят такие понятия, как пароход, телеграмма, договор, министр, командировка и др.: “Сар виччыси, виччыси – вёшис зять. На четыре стороны сетис телеграмма, кытчёк изо Русьо пет” (Царь ждал, ждал – пропал куда-то зять. Дал телеграмму на все четыре стороны, может, где-то на Руси появился).

“Мёдіс коркё Елена Прекраснаяыд командировкәй” (Поехала когда-то Елена Прекрасная в командировку).

Своеобразие удорских сказок проявляется и в том, что в них нашли отражение разнообразные местные особенности. Как отмечает Ю.М.Соколов, “сказку во всем ее жизненном значении можно понять и изучить на реальной почве, где она живет, во всем ее конкретном социальном, экономическом, бытовом и природном окружении”²⁹⁷.

Например, в сказке “Девичье царство” из наставления бабы-яги Ивану видно, что это царство напоминает типичную удорскую деревню: “Если кё тшын петё да понъес увтёны, вит сэтчёдз, кытчёдз оз умновсыны” (Если дым идет из труб и собаки лают, жди до тех пор, пока все не заснут). Герой подъезжает к этому царству и слышит: “Понъес увтёны, вёвлён гёрдлём кылё, мёсъес баксёны” (Собаки лают, кони ржут, коровы мычат). Перед нами яркая бытовая картина, которая так знакома каждому деревенскому жителю.

Характерной особенностью Коми края является тайга. Хотя лес в сказке носит условный характер, этот образ неизменно присутствует во всех сюжетах. “Олісны-вылісны кык вок ягын” (Жили-были два бра-

²⁹⁶ НА КНЦ. Ф.1. Оп.11. Д.207. Л.305.

²⁹⁷ Соколов Ю.М. Русский фольклор. М., 1941. С.306.

та в лесу), – так начинается сказка “Кудряш”. Изгнанная братьями сестра-безручка скрывается в лесу. Именно в лесу начинаются приключения главного героя в сказке “Кык веська поль” (Дед ростом в два вершка). Поэтому неудивительно, что многие герои сказок являются охотниками. Федот-стрелок, например, был таким хорошим охотником, что “гутлы син пёлас сюрис” (мухе в глаз попадал).

Этот колорит чувствуется даже в обрисовке отрицательных героев. В сказке “Венька” трехголовый змей пришел домой: “Лызъессö штэн бökö зик-зукpunktс. Лызъён локтö. Тöв” (Лыжи около стены поставил. На лыжах пришел. Зима).

На лыжах домой приходит и шестиголовый змей. Дед ростом в два вершка тоже: “Локтö ягысь, лызъён ветлбма” (Идет из лесу, на лыжах ходил).

Интересны также мелкие детали – в них отразились быт, привычки и обычай коми народа. Одна из таких распространенных привычек коми – чаепитие. Чай пьют каждый раз, когда принимают пищу, гости-примная хозяйка не отпустит своего гостя без чашки чая. Напоить чаем – значит угостить, накормить. Например, в сказке “Илья Муромец”: “Воис дём. Но ладнö, дёмö пырис. Ныв сэн олö. Ныв лöсыыд, бур: “Лок, туйвывса морт, можёт, чаютан?” – “Колö, шуас, чаютны” (Увидел дом. Ну ладно, зашел в дом. Девушка там живет. Девушка хорошая, красавая: “Заходи, ты человек с дороги, может, чаю хочешь?” – “Надо, говорит, чаю попить”).

Неоднократно упоминаются в сказках также и традиционные напитки и блюда: курник (рыбник), жытей (ярушинник), свежей дозмёр (свежий глухарь), рок (каша), сур (солодовое пиво) и др. “Сур пүёны, свадьба кёсьясны вёчны” (Готовят солодовое пиво, свадьбу хотят сделать), – говорится в сказке “Бова-королевич”. В сказке “Венька” девятиголовый змей сел есть: “Öш туша пүёмайдь, быд вёмё, жытейён тэ-час” (Целую тушу быка сварили, по ярушиннику в каждый рот засовывает).

Своеобразно отражается в произведениях удорских сказочников традиционная народная привычка – помыться в бане. Девичий царь, прежде чем идти в погоню за героем, приказывает своим слугам: “Пывсян лонтö. Пывся дай, чай юа дай, мёда да суа на” (Затопите баню. И в бане помоюсь, и чаю попью, и тогда еще смогу догнать его). Авдотья (ёвдоття), чтобы спасти своего брата, говорит своему мужу царю-Волку: “Юкёртчим дак миян коркö и кага лöй. А пывсянтöг тутыны кагатö ог эрö. Пывсян мед стройтас да вёлись сёян” (Пожениились да когда-то и ребенок будет у нас. А без бани ребенка вырастить не сможем. Пусть он сначала нам баню построит, после этого и съешь).

Внешность героев, их красота рисуются традиционно, но обращает на себя внимание эпитет “югыд” (светлый), который выступает в данном случае в значении “светловолосый человек с белой кожей”. “Ыд-жыд, ён, югыд, вира морт” (Сильный, высокий, светлый, кровь с молоком), – так описывается внешность Бовы-королевича. В другой сказке, где главный герой принимает облик собаки, дается такое описание:

"Сэтшом бур, добрей молодеч, ён, югыд, зэв бур морт" (Такой хороший, добрый молодец, сильный, светлый, очень хороший человек).

Употребление эпитета "светлый" при описании идеальной внешности героя является традиционным для коми фольклора. Данный факт подтверждается исследованиями антропологов. Например, Н.Н.Чебоксаров доказывает, что для удорских коми, а особенно для населения Вашки, характерен "беломорский антропологический тип"²⁹⁸. Этую особенность в какой-то мере и отразили коми сказочники при создании своеобразного идеала красоты, характерного для данной местности.

Таким образом, сказки Удоры, имея общерусский сюжетно-тематический состав, отличаются значительным своеобразием. Жива еще сказочная традиция, живы еще и мастера сказочного эпоса, несмотря на то, что круг его слушателей и ценителей значительно сузился. В сказочном репертуаре преобладают волшебно-фантастические жанры с развитыми сюжетами, подчас представляющие оригинальные контаминации, сочетающие лубочные и традиционно народные сюжеты.

Концентрируясь у наиболее талантливых из них, таких, например, как И.И.Игушев, удорская сказка сохраняет традиционную внешнюю обрядность. Своевобразием отличаются использованные в текстах народные пословицы и поговорки, традиционные формулы, такие стилистические приемы, как сравнение, повтор.

Местные природные условия, бытовые черты, присущие людям этого района, также накладывают свой отпечаток на сказку и придают ей особый национальный колорит.

Вместе с тем анализ имеющегося материала показывает, что современная коми сказка не остается неизменной, что в этом жанре идут сложные процессы трансформации, которые ведут к угасанию сказочной традиции.

²⁹⁸ Чебоксаров Н.Н. Этногенез коми по данным антропологии // Советская этнография. 1946. №2. С.51.

Заключение

Сложился ли оригинальный текст удорской старообрядческой традиции? Этот вопрос остается все же не решенным даже тогда, когда источники в основной своей массе, казалось бы, выявлены, описаны и им дана научная критика. Бессспорно, то, что мы обозначили как старообрядческий центр на Вашке, – явление позднего характера XIX – начала XX вв. и явно вторично по отношению к старообрядческим традициям Пинежья, Северной Двины, Каргополья, Мезени, Печоры на Русском Севере. Выявленный в ходе исследования комплекс книжных источников по своему репертуару не отличается большой оригинальностью или богатством по сравнению с другими северо-русскими традициями. Так что всю книжную традицию Удоры можно характеризовать как отдельный фрагмент старообрядческого текста культуры беспоповско-поморского (филипповского), или страннического изводов.

Особенным в удорском тексте культуры является его двуязычный характер и билингвизм носителей этой традиции. Это проявилось наиболее ярко на уровне фольклорной и бытовой сферы культуры Удорского края. Все старообрядцы говорят и общаются между собой на коми языке. Устные прозаические жанры и фольклорные обрядовые тексты также в основном представлены на коми языке; песенный фольклор у жителей Вашки бытует на русском языке. В рукописно-книжной традиции единственным примером проникновения коми языка в письменную речь местных старообрядцев следует считать перевод на коми язык "Руководства по окрашиванию красками", сделанный во второй половине XIX в. И.М.Матевым. Однако подобный пример можно считать исключением, так как вся книжность удорских старообрядцев бытowała на церковно-славянском, древнерусском и русском языках, соответственно на этих языках велась переписка книг и редакторская работа местных писцов.

К оригинальным местным переделкам древнерусских памятников следует отнести только один текст – "Азбуку о голом и небогатом". Определенный исследовательский интерес могут вызвать так называемый "Удорский дневник" и "Помянник удорских деревень", прежде всего как документальные источники для изучения истории местного старообрядческого движения. Что касается эпистолярного наследия и полемических сборников удорских скрытников (особенно творчества Прохора Ильина), то они, скорее, являются составляющей частью каргопольской книжности и должны рассматриваться в совокупности и в контексте данной традиции.

Достаточно богатый источниковедческий материал по истории местного старообрядческого движения позволяет раскрыть многие, час-

то недоступные и непонятные для современных исследователей стороны жизни представителей старообрядческого учения, в частности, сторонников странического согласия. В этом отношении показательны подробные сведения о тех или иных удорских наставниках, писцах и даже целых родах местных старообрядцев, таких, как Рахмановы-Матевы-Палевы, Ильины, Бозовы, Коровины и др.

В большей степени заслуживают внимания составленные местными переписчиками "энциклопедические" сборники, представляющие собой своеобразную библиотеку в миниатюре, и старообрядческие "цветники", изучение которых позволяет характеризовать литературные пристрастия и личные вкусы владельцев таких книг. Речь идет прежде всего о сборниках, принадлежащих перу И.М.Матева. Вообще, родовая библиотека Рахмановых-Матевых-Палевых, пожалуй, одна из самых ярких страниц в истории удорской книжности, и к ее изучению еще неоднократно обращаются исследователи.

Тщательного исследования ожидает также и устно-поэтическое творчество Вашкинского края, характеризующееся яркими образцами песенно-музыкального фольклора, развитой сказочной и заговорно-заклинательной традицией, своеобразными явлениями из сферы народного православия и религиозного фольклора.

Библиографический список²⁹⁹

1. Аврамов В. Жители Яренского уезда и их хозяйственный быт // ВГВ. 1859. № 28-38, 40-42, 45.
2. Власов А.Н. Проблемы бытования традиционной книжности среди населения коми (по материалам археографических экспедиций СГУ 1986-1989 гг.) // Устные и письменные традиции в духовной культуре народа коми: Тез. докл., Сыктывкар, 1990. С. 19-21.
3. Власов А.Н. Коми старообрядцы Печорского края // Взаимодействие книжных традиций Поморья, Урала и Сибири в XVI-XX вв.: Сборник науч. ст. Екатеринбург, 2002. С. 168-181.
4. Власов А.Н., Манаков А.Н., Савельев Ю.В. К вопросу о новых источниках по изучению Сольвычегодско-Устюжского края (деятельность Великоустюжского православного Стефано-Прокопьевского братства // Проблемы изучения традиционной культуры Севера (К 500-летию г. Сольвычегодска). Сыктывкар, 1992. С. 80-86.
5. Власов А.Н., Рыжова Е.А. Старообрядческий книжный центр на Удоре // Старообрядчество: История. Культура. Современность: Тез. докл. II науч.-нарф. конф. М., 1997. С. 171-172.
6. Власов А.Н., Савельев Ю.В. Некоторые проблемы генезиса старообрядческой книжной культуры (по материалам археографических экспедиций Сыктывкарского университета) // Источники по истории народной культуры Севера: Межвуз. сб. науч. тр. Сыктывкар, 1991. С. 105-111.
7. Волков Н.Д. Удорский край // Вологодский сборник. Вологда, 1879. Т.1.
8. Гагарин Ю.В. Старообрядцы. Сыктывкар, 1973.
9. Гагарин Ю.В. История религии и атеизма народа коми. М., 1978.
10. Жеребцов Л.Н. К вопросу о заселении бассейна реки Ваши // Известия Коми филиала Всесоюзного географического общества. Сыктывкар, 1959. Вып.5. С. 71-75.
11. Жеребцов Л.Н. Хозяйство, культура и быт удорских коми в XVIII – начале XX вв. М., 1972.
12. Жеребцов Л.Н. Этнографический очерк современного населения Удоры // Историко-филологический сборник. Сыктывкар, 1965. Вып. 9. С. 127-140.
13. Жеребцов Л.Н. Этнокультурные связи вашихинских коми с русскими соседями на Пинеге (до начала XX века) // Этнография и фольклор народа коми: Тр. / ИЯЛИ Коми филиал АН СССР. Сыктывкар, 1972. Вып.13. С. 105-113.
14. Коровина Н.С. Современная волшебная сказка Удоры // Жанровое развитие коми фольклора и литературы на современном этапе: Тр. / ИЯЛИ Коми филиала АН СССР. Сыктывкар, 1988. Вып. 45. С. 62-72.
15. Коровина Н.С. Сюжеты о богатырях русского эпоса в творчестве склонника И.И. Игушева из Удорского района Республики Коми // Фольклор народов РСФСР. Уфа, 1991. С. 130-137.
16. Лимеров П.Ф. «Шувгей» – мифологический персонаж удорских коми // Энциклопедия уральских мифологий. М.; Сыктывкар, 1999. Т. 1. Мифология

²⁹⁹ Составлен Т.С.Каневой и Е.В.Прокуратовой.

- коми. С. 387.
17. Лимеров П.Ф. Народные праздники на реке Вашке // Родники пармы. Сыктывкар, 1993. С. 38-44.
 18. Лимеров П.Ф. Удорские староверы // Родники пармы. Сыктывкар, 1996. Вып.4. С. 33-37.
 19. Минин И.В., Рыжова Е.А. Палеография: Учебное пособие-практикум. Сыктывкар, 2001. (Раздел «Удорская старообрядческая рукописная книга». С.9-11).
 20. Орнатская Т.И. Русская песня на Вашке // Историко-филологический сборник. Сыктывкар, 1963. Вып. 8. С. 161-173.
 21. Первая поездка на Удору // ВГБ. 1847. № 41-42.
 22. Поездки вологодского епархиального миссионера в 1902 году // Вологодские Епархиальные ведомости. 1903. № 6. С. 147-154; № 8-9. С. 191-198.
 23. Попов И. Черты из быта, нравов и обычаев зырян Яренского уезда Удорского края // ВГБ. 1875. № 89 – 91.
 24. Прокуратова Е.В. К вопросу о формировании источниковой базы по изучению старообрядческой традиции на Удоре // Тезисы XIV Коми республиканской молодежной конференции. Сыктывкар, 2000. Т. 1. С. 235-236.
 25. Прокуратова Е.В. Некоторые аспекты изучения страннического согласия на рубеже XIX-XX вв. (Материалы «переписки» М.И.Залесского с П.Ф.Ильиным) // Человек и общество в информационном измерении. Екатеринбург, 2001. С. 123-129.
 26. Прокуратова Е.В. Рукописные сборники удорского крестьянства как источник по изучению истории местного старообрядчества // Коренные этносы Севера Европейской части России на пороге нового тысячелетия: история, современность, перспективы. Сыктывкар, 2000. С. 426-429.
 27. Прокуратова Е.В. Сочинения М.И.Залесского как источник по изучению истории страннического согласия на рубеже XIX-XX вв. // Старообрядчество: история и современность, местная традиция, русские и зарубежные связи. Улад-Уде, 2001. С. 22-27.
 28. Прокуратова Е.В. Странническое согласие на Удоре // Арт. 2000. № 4. С. 145 – 151.
 29. Прокуратова Е.В. Эпистолярное наследие удорских староверов // Старообрядчество: история, традиция, современность. М., 2000. С. 323 – 334.
 30. Протопопов П. Статистическое описание Яренского уезда // ВГБ. 1849. № 20.
 31. Прохоров Г.М. За рукописями на Мезень и Вашку // ТОДРЛ. М.; Л., 1964. Т. 20. С. 404-408.
 32. Рыжова Е.А. Археографическая работа Сыктывкарского университета в Удорском районе Коми АССР // Уральские археографические чтения: Тез. докл. науч. конф. Свердловск, 1989. С. 53-54.
 33. Рыжова Е.А. Библиотека удорских коми старообрядцев Рахмановых-Палевых-Матевых // Взаимодействие книжных традиций Поморья, Урала и Сибири: Сборник научных статей. Екатеринбург, 2002. С.152-167.
 34. Рыжова Е.А. Дневниковые записи удорских крестьян-старообрядцев // Старообрядчество. 2000. № 8. С. 38-90.

35. Рыжова Е.А. Литературное творчество удорского старообрядца Ивана Малахеевича Матева: проблема языкового сознания // Финно-угорские народы: Проблемы этнической и языковой идентификации: Тез.докл. междунар. конф. Сыктывкар, 1999. С.54-55.
36. Рыжова Е.А. Удорский дневник крестьян-старообрядцев Рахмановых-Матевых-Палевых // Старообрядчество Русского Севера: Тез. докл. и сообщ. Каргопольской научн. конфер. М.; Каргополь, 1998. С.90-94.
37. Рыжова Е.А. Удорский список малоизвестного старообрядческого сочинения «История пострадавших отец Филиппа и Терентия» // Старообрядчество: История, культура, современность: Материалы конф. М., 2000. С.290-302.
38. Рыжова Е.А. Удорская старообрядческая редакция «Азбуки о голом и небогатом» // Уральский сборник: История. Культура. Религия (К 25-летию Уральской объединенной археографической экспедиции). Екатеринбург, 1998. С. 237-241.
39. Рыжова Е.А. Удорские книжники-старообрядцы XIX – XX вв.: традиции и новаторство // Коренные этносы Севера Европейской части России на пороге нового тысячелетия: история, современность, перспективы. Сыктывкар, 2000. С. 432 – 435.
40. Рыжова Е.А. Удорский дневник XIX – XX вв. коми крестьян-старообрядцев // Старообрядчество: История. Культура. Современность: Материалы IV научно-практической конференции. М, 1998. С. 238-240
41. Рыжова Е.А., Филиппова В.В. К проблеме истории коми письменности: о новом рукописном источнике XIX в. // Общие проблемы преподавания языков: Тез. международной научно-методической конф. Сыктывкар, 1998. С.136-137.
42. Савельев Ю.В. Развитие старообрядческого книжного центра на Удоре (По материалам отчетов миссионеров Велико-Устюжского Православного Стефано-Прокопьевского братства) // Быть на Устюзе: Историко-краеведческий сборник. Вологда, 1993. С. 100 – 109.
43. Сивкова А.Н. Заповедная книга // Арт. 2000. №4. С.138-144.
44. Суворов Н.И. Где находилась Удора? // ВЕВ. 1868. № 22.
45. Титов И. Ярмарка на Вашке // ВГВ. 1840. № 38.
46. Харитонова В.И. Русская заговорно-заклинательная традиция в регионе со смешанным коми-русским населением // Духовная культура: история и тенденции развития: Тезисы докладов. Ч.1. Сыктывкар,1992. С.120-121.
47. Шарапов В.Э. Роспись по дереву удорских коми // Тезисы XII Коми республиканской молодежной научной конференции. Сыктывкар, 1994. С.141.
48. Шарапов В.Э. Храм, образ и праздник Параскевы-Пятницы у удорских коми // Духовная культура: история и тенденции развития: Тезисы докладов. Сыктывкар, 1992. Ч.1. С. 123-124.
49. Шляпин В.П. Удора: Из воспоминаний и путешествий в Удорский край в 1888 г. // За работу! 1921. № 2. С. 75-82.

Тексты¹

При издании текстов сохраняется ё и ъ на конце слов; і заменяется на и, а на а, ж на у, ѿ на о. Отдельные сокращения в тексте восстанавливаются в квадратных скобках. Орфография оригинала сохраняется; исправления, сделанные при публикации, отмечаются. Пунктуация современная.

1. Азбука о голом и небогатом² (ОРК НБ СыктГУ Вашк.р.-28)

(Л.1) А³: Есть холодѣнь⁴, голодѣнь и во всемъ недостаточень.

Б: Бѣдному мнѣ въ томъ дѣлѣ⁵ пособите и всему горю помогите.

В: Видѣть вѣсь обо мнѣ свѣть, что у меня ни полуушки денегъ нетъ.

Г: Говориль я о том богатому, да онъ огорчасѣ прогналъ мѣнѣ з двора лоплатою⁶.

Д: Дайте мнѣ сего горя выпить да закусить.

Е: Есть у мѣня, сказалъ богачъ, одна рублина, да ты лѣнив, вотъ⁷ тѣбѣ на спину дубина.

Ж: Живу я сих поръ хорошо и славно, // (Л.1 об.) а обѣдать нечего и ель давно.

З: Земли мои пашенные⁸ все пусты и нарости на оных превеликие кусты.

И: Идите, братия и сестрицы, помогите мнѣ расстилить⁹ те кусты.

¹ Тексты №1-3, 5-6 подготовлены Е.А.Рыжовой, №4 – Е.А.Рыжовой и В.В.Филипповой, в №7 письма 2-9 подготовлены Е.В.Прокуратовой, письмо 1 - А.Н.Власовым; №8 – М.А.Анкудиновой.

² Опубликовано в ст.: Е.А.Рыжова Удорская старообрядческая редакция "Азбуки о голом и небогатом // Уральский сборник: История. Культура. Религия: К 25-летию Уральской объединенной археографической экспедиции. Екатеринбург, 1988. Ч.2. С.240-241. Издается с необходимыми уточнениями. Произведение в данном списке названия не имеет.

³ Киноварью выделены начальные инициалы в тексте; разбивка на строки сделана нами, в списке она отсутствует.

⁴ В слове х исправлено из к.

⁵ В слове є исправлено из е.

⁶ Так в ркп.

⁷ Испр., в ркп. ват.

⁸ В слове е исправлено из а.

І: И я, хотя¹⁰ пашу одно полѣ, да посею хлѣбу – проку болѣ.

К: Какъ не думаль и не старался, а прежнем положении се-таки остался.

Л: Люди сторонные пособить нейдут, а все мѣня ругають и бьють¹¹.

М: Мыслил я с етого горя итти чюжую клеть, да товарищев никого нетъ.

Н: Надобно // (Л.2) подумать то и другое¹², дабы было дѣло благое.

О: Онѣ, братцы и сестрицы, мнѣ пашенку распистить¹³ хотять, да лошатку-ту не суютят.

П: Пахать-то мнѣ¹⁴ на чем нѣть, да и нѣть и поселять-то ...¹⁵ тотъ прѣдмѣть.

Р: Радость мнѣ вдругъ нѣчаянно приходить и скуку сию от мѣня отводить.

С: Славный дворянинъ и¹⁶ удорской зырянинъ лошадь и денегъ мнѣ вовсѣ¹⁷ сулить и¹⁸ сѣмянъ¹⁹ из анбара награбить велить. // (Л.2об.)

Т: Теперь²⁰-то я и пораживусъ, а за прежние поступки соседьми побранюсь и подерусь.

У: У мѣня родится хлѣба²¹ благо и будеть мнѣ на годъ.

Ф: Фома безчасны – ходить уже ко мнѣ кушать кашу, да мы с ним похлѣбали, да оба бѣду попали.

Х: “Худо, - говорить мнѣ судия, - зачем ты обжег у Ломы²² кашей языкъ? За ето тебѣ²³ больше бѣда”.

ш: “Отецъ²⁴ ты покровитель, будь ты судия, а пускай пройдетъ²⁵ ета бѣда!”.

Ц: Целобитие сие судья от мѣня принимаетъ и на волюшку отпускаетъ.

⁹ Так в ркп.

¹⁰ В ркп. далее следует зачеркнутое выражение, взятое в скобки (посею хлѣба благо).

¹¹ Испр., в ркп. бют.

¹² В ркп. далее следует зачеркнутое слово, взятое в скобки (что).

¹³ Так в ркп.

¹⁴ В ркп. далее следует зачеркнутое и взятое в скобки (не).

¹⁵ В ркп. неразборчиво.

¹⁶ В ркп. далее следует зачеркнутое и взятое в скобки (ви).

¹⁷ В ркп. исправлено из во всѣм.

¹⁸ В ркп. далее следует зачеркнутое и взятое в скобки (в).

¹⁹ В ркп. исправлено из сѣмянинъ, далее следует зачеркнутое и взятое в скобки (ко).

²⁰ Испр., в ркп. тепер.

²¹ Испр., в ркп. хлѣба.

²² Так в ркп.

²³ Дописано над строкой.

²⁴ В ркп. написано дважды, первое написание взято в скобки.

²⁵ Испр., в ркп. продет.

Ч: Честь за ето²⁶ // (Л.3) учинил, да и три [полушки]²⁷ [де]негъ²⁸ подариль и приговориль: если я соседъй поколочю или бока потопчю, то ты мѣня на судъ не бери, а с нихъ как можно²⁹ деньги тащи.

Ш: "Шасливо, - мнѣ³⁰ сказаль судия, - и посему мы будемъ с тобою³⁰ друзья³¹".

Щ: Щастие мое такъ послужило, что слово³² судьи во всѣмъ вознаградило. И я с того времени и началь домомъ жить, а за почасные соседми за недачи помощи во времяя бѣдности бить, а брацъй и сестрицъ благода[ри]ть³³.

Не осудите на³⁴ мои сказки³⁵, будьте³⁶ вы милосердны и добр[одетельны]³⁷, а не вяски, пот[о]му³⁸, что не все правду вра[г]у³⁹, а васъ некого не зам[арал]⁴⁰.

2. „Повесть о царѣ Аггее, како пострада гордости ради“

(ОРК НБ СыктГУ Вашк.р.-35)

(Л.1) Бысть во градѣ Филуменѣ царь именемъ Аггей, славенъ эѣло.

Нѣкогда стоящу ему в церкви во времяя божественныея литоргии и чтущу иерею святое Евангелие. Егда же доидѣ строки, в нейже писано: "Богатии обнищауть, а нищии обогатѣютъ," слышавъ же сия царь и рекъ с яростю: "Ложь есть сие писано во Евангелии, понеже аз есь царь славенъ эѣло, како мнѣ обнищати, а нищему обогатѣти противу мене?". Егда же отслужи // (Л.1 об.) иерей божественную литоргию, и повѣлѣ его царь всадити в темницу, а листъ повѣлѣ выдрать. И отъидѣ в домъ свой, и нача ясти, и пити, и веселитися.

²⁶ В ркп. далее следует зачеркнутое и взятое в скобки слово (суд).

²⁷ В ркп. обрыв листа.

²⁸ В ркп. обрыв листа.

²⁹ Дописано над строкой.

³⁰ Испр., в ркп. тобо.

³¹ Испр., в ркп. друзья.

³² В ркп. обрыв листа.

³³ В ркп. обрыв листа.

³⁴ Дописано над строкой.

³⁵ В ркп. обрыв листа.

³⁶ Испр., в ркп. буте.

³⁷ В ркп. обрыв листа.

³⁸ В ркп. обрыв листа.

³⁹ В ркп. обрыв листа.

⁴⁰ В ркп. обрыв листа.

Видѣша нѣцы елена в полѣ и возвѣстиша царю. Царь же поять с собою десять юношей и погна воспѣдъ елена, хотя убить его. Бѣ же елена той видѣниемъ прекрасенъ зѣло и томенъ. Царь же рече отрокомъ: "Стойте вы здѣ, азъ же уловлю елена". И погна вслѣдъ его. Елена же преплы за рѣку. Царь же привяза коня своего и совлече одѣяніе свое, поплы // (Л.2) за рѣку. И аbie елена невидим бысть.

Аггель же Господень вс徳ь на коня, и явися во образѣ царя Аггея, и сказа юношамъ, что елена уйдѣ. И поедѣ с ними во градъ. И царицы такоже сказа, что елена уиде.

Царь же обращься вспять, и переплы за рѣку, и аbie не видѣ нико-го от своихъ, ни платья. И ста нагъ, задумався, и поиде ко граду сво-ему Филомену. И виде пастуха, волы пасуща, и вопросы его: "Пасту-ше, брате милый, гдѣ еси видѣль коня моего и платие мое?". Пастухъ же вопросы его: "Ты кто еси?". Онъ же рече ему: "Азъ есмъ царь вашъ Аггей". Пастухъ же рече ему: "Окаянне, како смѣши царем нашим // (Л.2 об.) нарицатися, понеже азъ видѣхъ царя Аггея, нынѣ проехав-ша во градъ с десятию юношами". И нача его бити кнутомъ и трубою. Би же его доволно, царь же плакася, и поиде ко граду нагъ.

И срѣтоша его торговые люди града того, и вопросыиша его: "Чело-вече, что нагъ идеши и гдѣ одѣяніе твое?". Онъ же, не смея царемъ нарещися, и сказа имъ: "Одѣжу мою разбойницы похитиша". Они же даша едѣжду⁴¹ худую. Онъ же взем и поиде ко граду.

И пришедъ во градъ, вопросыиша к нѣкої вдовици начевать и нача ея вопросати: "Кто есть у васъ царь?". Она же отвѣща ему: "Или если не на// (Л.3 об.) шея земли, человече?". И сказа ему: "Царь есть у насъ Аггей". Онъ же вопросыи я: "Колико лѣтъ царствуетъ?". Она же по-вѣда ему и лѣта.

Онъ же написа писаниецѣ своею рукою царицѣ своей, что у него была с нею тайна, и моли вдовицу поднести к царицѣ, женѣ своей. Царица взя грамоту и повелѣ чести пред собою, и слыша, яко писася к ней мужемъ ея. И нападе на нея страхъ великий. Во страсѣ же томъ нача глаголати: "Како мене сей убогий человекъ нарицаетъ женою себѣ! Аще сие увѣдаетъ царь, повелить мене казнити". И повѣлѣ его бити кнутомъ нещадно без царьского вѣдома.

Биша же его без милости и пустиша еле жива суща. // (Л.3 об.) Онъ же поиде из града вонь, плача и рыдая горко, воспоминая евангель-ское слово, что "богатии обнищаютъ, а нищии обогащаютъ". И каяся о томъ, како похули святое Евангелие и како всади в темницу иерея. И поиде незнаемым путем.

Царица же рече ко аггелу, явльшемуся во образѣ царя Аггея, мня его, яко сущии мужъ ея есть: "Что ты со мною другой годъ не пребы-

⁴¹ Так в рукп., тѣ исправлено из е.

ваеши?". Онъ же рече: "Обѣщание ми есть не сходитися до нѣкоего времени". И отъидѣ от нея в царсия палаты.

Аггей же царь прииде в незнае// (Л.4) мой градъ и наняся у нѣкоего земледѣлца работати на лѣто, дабы ему хотя одежду обрѣсти. И неискусенъ бысть в земских работахъ⁴², поселянинъ же отказал ему. Онъ же нача плакати и поиде путемъ от града того. И срѣтша его на пути томъ нищии. Онъ же рече им: "Поимите, братие, и мене с собою, понеже азъ человекъ убогъ есмъ, работати не умѣю, а просити стыжуся. И что ми велите, и азъ начну у васъ тружати". Они же поимше его с собою и даша ему суму носить. Егда же придоша в весь и вопросиша // (Л.4 об.) себѣ баню ночевать. И повелѣша ему баню топити, и воду носити, и салому под себя слати.

Онъ же работа имъ, и отъиде на особное мѣсто, и восплакася горцѣ и жалостно зѣло. И нача глаголати к себѣ: "Увы мнѣ, увы мнѣ, окаянному, что ми приключися, и что пострадахъ! Злы бо сотворих, Бога прогнѣвахъ, самъ же царства лишихъся и любезныя ми царицы остахся, погибѣль себѣ приобрѣтохъ! А все сие за слово Божие пострадахъ. Воистину истинна, а не ложь есть божественное Писание". И тако пребывая с ними немалое время и работая имъ.

По вре// (Л.5) мени же нѣкоемъ поиша нищии тыя ко граду Филумену. Егда же достигоша, и придоша на царский дворъ, и начаша милостины просити. Бѣ же у царя в то время пиръ великий, и повѣлѣ нищихъ взять во едину от полать своихъ и напитати ихъ доволно. Мехонощу же взять к себѣ в царсия палаты и поучивъ его довольно. Аггей же недоумѣвше, зря своихъ и царсия полаты и себѣ в нихъ нища видя. И не смѣя глаголати ничтоже, видя иного царя на мѣстѣ своемъ. Аггель же Господень бяше во образѣ царевѣ, введе его въ ложницу царскую // (Л.5 об.) и вопроси его, како бысть ему нищета. Онъ же з боязни повѣда ему всю истину о себѣ. Аггель же Господень поучивъ его довольно и наказавъ его не возноситися земским царствомъ, ни надѣятьтися на богатство тлѣюще, и еже не хулити словеса Божия. И повѣлѣ ему иерейский чинъ и иноческий почитати и кротку быти ко всѣмъ, тиху и милостиву до всякаго человека. И заповѣда ему судить вправду⁴³ разсмотрительно. И тако дастъ ему скіпетръ царский, и вѣнецъ положи на главу его, и багряницу даде ему, // (Л.6) царьствие дарова ему царствовати праведнѣ. Царицы же не повелѣ повѣдати ничтоже от сихъ. И миръ дарова ему, и прощеніе, и благослови его. И абие невидимъ бысть.

Царь же Аггей приим скіпетръ от руки аггела Господня и начать царствовати добрѣ и богоугоднѣ, и зѣло милостиву бысть и разсу-

⁴² О исправлено из а.

⁴³ В дописана над строкой.

дителенъ⁴⁴ во всякихъ вѣщехъ. И поживѣ лѣта доволна во всякомъ благочинии и добрѣмъ устроении, удивляся судбамъ Божиимъ и благодаря его, хваля и славя Вседержителя Бога, могущаго обогатити и убожити. Нынѣ и присно и во вѣки вѣкомъ. Аминь.

3. „История пострадавших отцевъ Филиппа и Терентия“⁴⁵ (ОРК НБ СыктГУ Вашк.р.-3)

(Л.43) *Доказательство 1-е.⁴⁶* Когда тропарь прислали в монастырь говорить что за царя и повелѣли за православнаго Бога молить, тогда отецъ нашъ благолѣпный мужъ Филиппъ Божиим промышлением не благословя таковаго тропаря говорити, не по древних отецъ преданию неблагочестиваго благочестивым называть. И тогда между собою учинилася у них великая распра, что во время утренняго пѣния, что прежде таковыя не бывало. И когда на крыластѣ стала старица говорить тропарь прямо за царя, тогда отецъ нашъ, благочестивый мужъ Филиппъ, не дадѣ ей говорить. Пѣрвие зачали говорить в Богослова осеняного, тогда отецъ Филиппъ не даль говорить, псаломнице лѣстовкой стать бить. Тогда старица-большуха, имя ей Марина Прокопевна, зал/(Л.43 об.)крычала, что “калугеръ, не твое дѣло! Намъ большаки велѣли говорить, но токмо не говорили”. И продолжилися тако даже до Воздвижения Честнаго Креста Господня. И тогда запѣли “Спаси, Господи” прямо за царя. Тогда старецъ благолѣпный⁴⁷ и святый мужъ Филиппъ бросиль кадило о пол, самъ закрычаль: “Пала вѣра християнская!”. И побѣжалъ изъ часовни вонъ, едва его и настигли на улицы и затащили в келию. И послѣ того Семенъ Денисовъ з другими прочими совѣтъ сотоврили и пришли к старцу Филиппу. И Семенъ Денисовъ стать святолѣпнаго старца Филипа по щекамъ бить. Он же рече: “Чадо, дерзай и во Христа мя распни”. И руку простерь. И биль тогда крѣпко его. Тогда отецъ Терентий еще быль бѣльцемъ, и по отце Филиппу⁴⁸ велику ревность имель, и говориль ему: “Отче, какъ будетъ?”. Отецъ же Филиппъ рече // (Л.44) ему: “Молчи, чадо, что мнѣ будеть. Ты буди послѣ проповѣдникъ мнѣ”. Тогда отецъ нашъ Филиппъ дерзосно

⁴⁴ Написано по стертому.

⁴⁵ Текст опубликован в ст.: Рыжкова Е.А. Удорский список малоизвестного старообрядческого сочинения “История пострадавших отец Филиппа и Терентия” // Старообрядчество: История, культура, современность. М., 2000 С.298-310. Публикуется с необходимыми уточнениями.

⁴⁶ Выделено киноварью.

⁴⁷ В ркл. перед словом написано и зачеркнуто бго.

⁴⁸ Испр., в ркл. Филипа.

говориль: “Скажите прямо на меня, что я крещу и каю, и тропарь говорить запрещаю, а я отвѣщать буду самъ, кромѣ васъ”.

И который биль, тут же отца Филипа, имя ему Филипъ Куршаковъ, и онъ вскорѣ послѣ того поѣхал. И какъ онъ выѣхалъ за ворота, такъ его лошадь сшибла с себя и волокла даже что не до Сергиева скита, но токмо еле жива оставила его. Рать ему своротило, и придрало, и всего приломало. И послѣ туть годъ не ставася с постели, кто говорить, то и поворотится. И тако злѣ животь свой скончалъ.

А отецъ Филипъ сидѣль в желѣзах 3 дни. И приѣхаль с Новаграда купецъ Мошенниковъ в монастырь на Лексу, и услышах, что Филипъ сидить скованъ, // (Л.44 об.) и закрычаль онъ на Семена Денисова, рече: “За что святаго старца сковалъ?”. И сам пошел, и сняль желѣза со старца Филипа, и вывелъ его из монастыря вонъ. И жиль отецъ Филипъ в ритачи годъ.⁴⁹

И стали к нему братия собираатися единъ по единому, и умножилися, и поставили келью, а подалѣ онъ. Токмо жиль недолго и усмотрель мѣсто зимхаль⁵⁰, и поставилъ келью. Потом стали братья множитися и настроили⁵¹ много келей. Тогда стали от монастыря ходить, отца Филипа уговаривать: ово ласканиемъ, овоже страхом. Отецъ же Филипъ ниже убоялся ихъ, но токмо от святаго Писания приводиль и с тем отпущаль.

Многократно приходили с тем, что выманить его, которыя говорили, что “станем кормить”, а другие говорили, что “заморим гладом”, чтобы его имя не именовалося и не обличиль бы. Но такового дѣла не попусти // (Л.45) Богъ. Тогда и подался отецъ Филипъ ити. Тогда братия, яко Святым Духом научени, видяще таковую ревность и крепость во отце Филипе, не отпустиша его.⁵²

И тогда монастыря того Маноило Петровичъ и Захоръ Нефедьевъ и иныя прочия стали совѣтъсовѣтовати на отца Филипа, яко на разбойника или на злодѣя, как жиды на Христа.

И когда совет сотворили, того дня Нефедьева раздуло, что яко чловеку неудобъ и сказати. И в той день, яко злодѣй, пропалъ горькою смертию, и в часовнѣ не могли его отпѣть, понеже утроба лопнула и пошелъ из него злосмрадный духъ, что и в часовнѣ народу быть стало невозможно, и не допѣвши вынесли его вонъ в поганскую яму. И туть многия люди прочь отѣжали, не терпя такового злосмраднаго духа.

И того они, окаянни, страха и ужаса не убоялися, но сходили в Олонецъ сами без всякаго пону// (Л.45 об.)ждения и каманду взяли из Шуньги понятых неволею, яко на разбойника⁵³ или на злодѣя, а многия в то время не хотѣша на таковое злодѣйствие ити, то тѣхъ зѣло били едва не до смерти. И тогда многия разбежалися и горьким пла-

⁴⁹ Так в ркп.

⁵⁰ Так в ркп.

⁵¹ Испр., в ркп. нестроили.

⁵² Испр., в ркп. опустиша.

⁵³ Испр., в ркп. разбойника.

чемъ и рыданием плакали, что на такового и благолѣпнаго старца вооружилися, яко на злодѣя.

И тогда собралися в монастырь человекъ 70 и больше. И сталъ Манойло Петровичъ своим единомысленикамъ говорить: "Аще станет старецъ давать сто рублей и триста – отнюдъ⁵⁴ не берите, но токмо сожгите ихъ".

И в то время стояль ту человекъ именем Василей, того же монастыря. И таковое богоотступное наказание и безчеловечное, нестерпя такового зломысленного речения, побѣжалъ, яко орель высокопарный, ко отцу Филипу, возвѣстить ему, чтобы внезапу⁵⁵ пришли на них ночью.⁵⁶ И егда // (Л.46) прибѣжалъ и помолитвовалъ у старца Филипа, а самъ горько заплакаль, глаголя: "Прости мя, отче честный, согрѣших! Не того ради к тебѣ пришелъ⁵⁷, что тебя гонить, но вѣстить тебѣ, что идутъ к тебѣ на то, что тебя совсѣм окончаютъ".

Тогда отвѣщаль ему Филипъ: "Богъ тебя простить, чадо, в сѣмъ вѣцѣ и в будущем. А мы уже давно готовы на то Божие дѣло". И когда онъ пришелъ ко отцу Филипу и сказалъ ему всѣ подробну, понеже самъ тутъ былъ и от такового страха едва живъ прибѣжалъ. И сталъ просить отца Филипа, глаголя: "Отче, благослови и меня тую же чашу пiti вѣмѣстѣ с вами, да не изыду и я вонъ". Тогда ему Филипъ⁵⁸: "Господь тя благословитъ, чадо, пребуди с нами".

И от того часа Филипъ нача братию собирати в часовню, уготовляя себѣ и братию смертному часу, но токмо ожидая Божия суда. И приказа двери всѣ запре//(Л.46 об.)ти и заповѣда братии и сестрам молится Богу со слезами, чтобы избавиль горкия муки и страшнаго нестерпимаго Тартара, тмы⁵⁹ кромешныя, огня негасимаго, глаголя имъ: "Не бойтесь здѣшнага крамолы и клеветания от враговъ неприязненныхъ, понеже радуется дияволъ, якоже святый Ефрем глаголет в слове 105, рече: "Егда воцарится прескверный змий на земли, тогда не даетъ покоя вѣрным рабом христовымъ не в горахъ, не в вертепахъ, ни в пропастех земныхъ". Уже не вѣсте ли, братия, сего злага настятия времен? Рече святый Ипполитъ во своемъ слове: "Егда востанет царство на царство и царь на царя, князь на князя, сынъ на отца и отецъ на сына, то злое время будетъ". Апокалипсис.⁶⁰ И Иоаннъ Богословъ во Апокалипсисѣ в седмитолковом, в слове 40⁶¹ глаголеть: "Побѣжать церкви Божия в горы, и вертепы, и в пропасти земныя. Толкование⁶². Церкви Божия суть православ// (Л.47)ныя християне. Тогда

⁵⁴ Так в ркп.

⁵⁵ Испр., в ркп. внезапу.

⁵⁶ Испр., в ркп.очно.

⁵⁷ В ркп. перед словом написано и зачеркнуто пр.

⁵⁸ Так в ркп.

⁵⁹ Испр., в ркп. ты.

⁶⁰ Выделено киноварью.

⁶¹ Выделено киноварью.

⁶² Выделено киноварью.

антихристово время будет. То уже само дѣло оказалось. И Господь самъ во Евангелии рече: "Аще кто душу свою убииет мене ради и Евангелия, той спасеть ю". То уже, братия, не бойтесь сего нападения».

И тако в то время отецъ Филипъ увѣщавая и укрепляя братию⁶³ божественным Писанием. И тогда преждеречении зломысленики взяли огня и смолья и пошли ночью ко отцу Филипу. И не дошедшее до его яко за поприщъ, и приказали всем нарубить колья уразинъ, и приказали всем, "аще кто попадеть на дороге или побѣжить, то бейте до смерти такового и не отпущайте ни единаго осмотрить, что у нихъ творится".

И пошелъ един от нихъ к старцу посмотрения ради. И егда увѣдалъ о вышереченномъ Василии-вѣснику, и пошелъ своимъ возвестить. А въ то время напали, яко разбойники, на нихъ и поколо//(Л.47 об.)тилися у окна. А другия не дожидали старцова отвѣта, начаша часовню рубити в шесть топоровъ, начали двери прорубати. Тогда старухи закрычали: "Батюшко! Уже нападают в часовню!". Тогда отецъ Филипъ благословляеть дѣтимъ своимъ послѣднѣе прощеніе положити. И стали класть послѣднѣе начало, и тогда вси умолкли. И егда положили начало, тогда отецъ Филипъ поклонился братии до земли и рекъ, яко громъ грънулъ: "Простите мя, отцы и братия, в сѣмъ вѣцѣ и в будущемъ!". Тогда братия, яко едиными усты, вопияху вси: "Господь Богъ тебя простит, честный отче!". И начаша вси по единому проща-тися ко отцу Филипу.

Тогда услыша салдаты плачь прощенія ихъ и стали спрашивать, кто у нихъ попѣ и что сие есть. Тогда монастырскии сказали имъ, что попа нѣть, есть токмо простый старецъ.

И в то время // (Л.48) скоро попустили огня. И когда загорѣли, тогда ни единъ не скрычаль и заревель, но яко вси прежде огня умерли, будто легкимъ сномъ зауснули⁶⁴. Тогда монастырскии почали грабить, кому что попаде. И гдѣ отецъ Филипъ стояль, то оконцо не крѣпко было заперто, токмо однемъ ставнемъ, и то скоро прогорѣло. Тогда видѣль посланный афицерь, что отецъ Филипъ стоитъ в пламени под окномъ и ризы его цѣлы, и стояль онъ до тех поръ, пока и потолокъ не опаль. Тогда закрычаль афицерь на салдатовъ и мужиковъ: "Отнюдь⁶⁵ нечего не троньте, понеже святаго старца сожгли, воистину святой старецъ, что и огнемъ не горитъ!". А прочия какъ поклонилися рядомъ, тако вси яко уснули, и ни единъ от нихъ ни руки, ни ноги от себя не откинуль. И по згорении отца Филипа нападе на нихъ великий страхъ, яко и земли колебатися. И тог//(Л.48 об.)да начаша вси о таковомъ страшѣ дивитися.

⁶³ В ркп. ю испр. из <.

⁶⁴ Так в ркп.

⁶⁵ Так в ркп.

4. Предисловие И.М. Матея к руководству по окрашиванию красками

(Национальный музей Республики Коми.
Собрание Текущих поступлений р.-69 (№4414/2)

По-русски⁶⁶

Друже мой любезъный, я со-
вѣтую тебе. Первые: о Богѣ
Отцѣ, который, сотворивъ небо
и землю и всю тварь видимую и
невидимую от небытия, созда же
и тебя, человѣка, и предложи
пред очима твоими всѣ дѣла, и
еже хощеши, изъбѣри для себя
по своему разуму, // (Л.2) кото-
рое дѣло для тебя мнится по-
лѣзным и способнѣмъ.

Ибо и сие дѣло, о котором
послѣдователнѣ наставление
писанъ, можетъ отчасти ползо-
вать человѣку.

Есть ли кому Богъ приведет
хорошія всѣ материи, а, напротив,
того, есть ли худыя попадут-
ся, то трудъ бываетъ безъ ползы
// (Л.2 об.), а сверхъ трудовъ еще
и укоризны претерпишъ. Но и я,

По-зырянски

Друго менамъ любо йо, ме го-
ля *теныд*⁶⁸. Перъво й: И Энъ⁶⁹
ылысь, коды⁷⁰ карисъ небеса, и
му, и быдсѧма твар, коді тыдало
и озъ тыдавъ, абуто мысь, се-
тысь же и тено, мортось, и се-
тысь теныд син водзядъ⁷¹, быд-
сѧма дѣла, и кучемъ⁷² коло
боры⁷³, асъ думъ сѣо ртывидъ⁷⁴, //
(Л.2) кодъ дѣла *теныд* кажи-
часъ⁷⁵ госажикъ⁷⁶ и способнѣ
жикъ⁷⁷.

И эта дѣла, кодъ ильсь⁷⁸ та
бѣрынъ велодом⁷⁹ гижема⁸⁰,
вермасъ госавнысь мортлы.

Ежели кѣ Енъ кодлы и идась
скѣ нь буръ матерье, а если ко-
лько съ⁸³ сюро нысь, съ⁸⁴ тру-
дичамъ⁸⁵ и ниномъ⁸⁶ выло⁸⁷ гост-
томъ⁸⁸ // (Л.2 об.), а сысысь тру-
дысь ѿ то ношта⁸⁹ укоритомъ⁹⁰
да видом⁹¹ терпитанъ. Но и ли

⁶⁶ Текст в рукп. расположены в две колонки. При публикации сохраняются особенности орфографии коми языка XIX в., а также особенности удорского диалекта коми языка.

⁶⁷ Слово вписано над строкой другим почерком.

⁶⁸ Здесь и далее в тексте следует читать тэныд.

⁶⁹ Следует читать Ен.

⁷⁰ Здесь и далее в тексте следует читать коди.

⁷¹ Следует читать водзад.

⁷² Следует читать кутшемъ.

⁷³ Следует читать боры.

⁷⁴ Следует читать серти.

⁷⁵ Следует читать кажитчасъ.

⁷⁶ Следует читать госаджык.

⁷⁷ Следует читать способнѣджык.

⁷⁸ Следует читать йылысь.

⁷⁹ Следует читать велодом.

⁸⁰ Следует читать гижома.

сие писавый, трудився въ семъ дѣлѣ. Пробовавъ и прочие дѣла, но каждое дѣло стоить за себя, но Богъ любитъ трудащегося усеръдно, Христосъ сказалъ: «Рабъ лѣнивый и празднолюбче, не пей моей воды», ибо я и ето дѣло не хвалю нащеть трудовъ

тае⁹² гежись⁹³ уджалъ⁹⁴ тае дѣлавынъ. Отведайти и вылисъ⁹⁵ дѣлаесто⁹⁶, но быдъсяма дѣла супало асыдынысь, но Енъ любитась труднико съ, Енъ шусъ: «Дышь уджалысь, робиттогъ олысь⁹⁷, инъ ю менсимъ ва», и ме этае⁹⁸ дѣла огъ ошкы трудило

⁸¹ Следует читать госавны.

⁸² Следует читать ю.

⁸³ Следует читать леко.

⁸⁴ Следует читать сы.

⁸⁵ Следует читать трудитчом.

⁸⁶ Следует читать нином.

⁸⁷ Здесь и далее в тексте следует читать вылѣ.

⁸⁸ Следует читать гостом.

⁸⁹ Следует читать нюшта.

⁹⁰ Следует читать укоритом.

⁹¹ Следует читать видом.

⁹² Здесь и далее в тексте следует читать тайо.

⁹³ Следует читать гижись.

⁹⁴ Следует читать уджали.

⁹⁵ Следует читать выльыс.

⁹⁶ Следует читать деляястю.

⁹⁷ Следует читать этайо.

⁹⁸ Следует читать діено.

⁹⁹ Следует читать тайо.

¹⁰⁰ Следует читать спокойной.

¹⁰¹ Следует читать либо.

¹⁰² Следует читать зэв.

¹⁰³ Следует читать мукобдюс.

¹⁰⁴ Следует читать видзомю.

¹⁰⁵ Здесь и далее в тексте следует читать друго.

¹⁰⁶ Следует читать любезнйо.

¹⁰⁷ Следует читать чоскыд.

¹⁰⁸ Следует читать дойдан.

¹⁰⁹ Следует читать зачиню.

¹¹⁰ Следует читать каромю.

¹¹¹ Следует читать трудной.

¹¹² Следует читать надейтчю.

¹¹³ Следует читать чоѣт.

¹¹⁴ Следует читать надейтчысыс.

¹¹⁵ Следует читать ворзы.

¹¹⁶ Следует читать котъ.

¹¹⁷ Следует читать лек.

¹¹⁸ Следует читать сконь.

¹¹⁹ Следует читать батьюс.

¹²⁰ Следует читать тайдю.

¹²¹ Здесь и далее в тексте следует читать временню.

¹²² Следует читать шоглуню.

¹²³ Следует читать посещайтас.

¹²⁴ Следует читать ассыс.

¹²⁵ Следует читать будущий.

¹²⁶ Следует читать дzonъвидзалун.

спокойнымъ или передъ протчи-
ми дѣ///(Л.3)лами превосходнымъ
и выгоднымъ. Но самъ, друже мой
любезный, испытуй своимъ умомъ
и разумѣй сладкое и горкое, по-
лезное и вредное, и ко всякому
благому начинанию и добруму
дѣланию на помошь призываи
Бога, ибо трудолюбиваго чело-
века и имеющаго надежду на
Бога во всемъ, Богъ не оставит до
конца. Надѣющийся на Бога, яко
гора Сионь, не подвижется во
вѣки, тако и тебе, друже, // (Л.3
об.) хотя от попущения Божия
или от навѣт вражия нечто про-
тивное случится за грѣхи наша,
но вся находящая претерпи со
благодарениемъ, яко доброго от-
ца вся вѣдущаго. И сими бо време-
нными печальми постыщает
насъ, яко отецъ свое чадо въ
семь временномъ житии, а въ
будущемъ вѣце избавить тя от
вѣчнаго мучения и даруетъ
жизнь некончаемую, затѣмъ миръ
ти, друже.

дыно⁹⁸, что муй тая⁹⁹ спокой-
ной¹⁰⁰ либо¹⁰¹ зевъ¹⁰² госа // (Л.3)
мукѣ десь¹⁰³ выло видзemo¹⁰⁴. Но
ачид, друго¹⁰⁵ любезнай¹⁰⁶, ис-
пытуит ась думнад и разумѣть
чѣ скыд¹⁰⁷ и курыдъ, и дои-
данъ¹⁰⁸ торъ, и быдсяма буръ¹⁰⁹
зачино¹⁰⁹, и буръ¹¹⁰ каромо¹¹⁰ коръ¹¹¹.
Енмо съ по собо, трудной¹¹² мортъ съ, коды надейче¹¹² Ен вы-
ло быдсяма делао нъ Енъ озъ¹¹³
чеев¹¹³ помѣ дэз. Надейчи-
сесъ¹¹⁴ Ен выло, кыдзи го ра Сиб
нъ векънась озъ вѣ рзи¹¹⁵, сыдзи
// (Л.3 об.) котъ¹¹⁶ Енъ быстѣ мъ¹¹⁷
куяз или льокъ¹¹⁷ мортсянъ муйко
нерука, торъ лоѣ за грѣхи, но
сконъ¹¹⁸ муй суасъ¹¹⁹, терпит ошкѣ
мон буръ. Батесъ¹¹⁹, коды тѣ до
быдсяматоръ. И таен¹²⁰ времен-
ной¹²¹ шогълунонъ¹²², по-
сѣщайтесь¹²³ мортъ съ люби-
тесь Енъ, кыдзи бать ассисъ¹²⁴
піо съ танъ времянной олѣ мынъ,
а будущей¹²⁵ векынъ доръясъ¹²⁶
помѣтъ мъ мукависъ и сетасъ по-
мѣтомъ олѣ мъ, си бб рынъ¹²⁶
дэзонъвѣдзялунъ¹²⁶ теныд, друго.

5. Удорский дневник Рахмановых-Матеевых-Палевых

(Национальный музей Республики Коми.
Собрание Текущих поступлений р.-68)

1895 год¹²⁷ м[еся]ца февраль 5 числа домъ горель 5
Них[ол]аев¹²⁸ Фетрович¹²⁹ П[а]левъ. 1895-г[о] года месяца февраля 5
Николай Палевъ Петровъ домъ горель. // (Л.44 об.)

¹²⁷ В ракл. на внутренней стороне верхней крышки переплета и на л.1-2 имеется ряд записей, тематически и стилистически связанных с Удорским дневником: "1873-го года продано отчиму товару. Отчиму Андакеву (?) Молахиеву бѣлок и норочку - того на сумму на 2 руб. на 40 коп. А отчиму от Молахиева слѣдуетъ денѣгъ 4 р. 1878 года Молахиеву 15 марта - 10 1/2. 1878-го м[еся]ца июля 5 - 69. 1880 года было осенью рабковъ¹²⁷ 120, цена было 50 копеек]. Заечей было ..., цена - 22. И бѣлки чи[слом] 15 по 16 1/2 коп. [1]1868

1876 года осенью было рабковъ¹³⁰ числомъ 104 ш[туки] по 40-ки копеекъ. Бѣлокъ было 165, 82 – по 1...¹³¹.

1877 года осенью было рабковъ¹³² числомъ 130 по 10 коп., бѣлокъ было 20 по 10 ко[л].

1878-го года осенью рабковъ¹³³ – 113 по 13 к., бѣлокъ - 120 тоже по 13 ко[л]. за 100, заячей было 37 по 18.3 // (Л.45)

1931 года помер Степан Боргочев.

1901 год. Лъ[од]¹³⁴ тронулся 9 мая.

1934 года 18 апр[еля] п/с¹³⁵ черной быха¹³⁶ искали. Лысой бых¹³⁷ искали 6 июня.

1935 июня 21 ч[исла] п/14 ялавии быха¹³⁸ иска[ли], лысой бых¹³⁹ искала 1 июня п/с.

Жевлаков Иван Миха[й]лов. // (Л.46)

1930-го года сентября 25-го ч[исла] п/с лъ[од]¹⁴⁰ тронулся. Снегу пало порядочно. Погода стояло ветриная, холдной ветер с севера снегом продолжалась по 26 сентября. Урожай хороший. 1930 года 25 сентября память.¹⁴¹ Преставился младенец Ольга Васильевна Матева, от роду два с половиной года. 1930 года весною применялось¹⁴² принудительные меры на лесосплавных работах. На сплавную роботу¹⁴³ гнали из Удорского района в Пенегу как невольников. Нежелающих ити в Пинегу налагали денежные¹⁴⁴ штрафы и взякие¹⁴⁵ угрозы. Такая же картина наблюдалась по Вашке по сплавной работе.

года осенью рабковъ было [п]родано числомъ за 41 штукъ ...рхъ над мѣту (?) Степану Малахиеву. Денѣгъ получено было 4 р. сер[ебром]. [П]родано на цѣну, а цѣны были [т]огда около нашего мѣста 15 ко[пеек] и до 16 1/2 ко[пеек] пара. 1898-го года месяца апреля 26 го[да] лъодъ тронулся. Вода мала было, а послѣ того стало прибывать 30 апреля. Месяца мая 2 пошл(о) на убиль. 3 числа было громъ, и кокушка стала коковать 14 ма(и).. ... 1899-г[о] года лъодъ тронулся 26 апреля. Вода была мала. Месяца сентября громъ и молния было чи[слом] 15. 1900-го года месяца апреля лъодъ тронулся 20 числа. Вода была соверши[но] мала. А кокушка стала коковать 1 месяца мая. 1901-го года лъодъ тронулся месяца апреля 9 числа. Вода была мала. Своя исполнихомся заутра милости твоей, Господ[и], и возрадовах[о]мся".

¹²⁸ Так в ркп.

¹²⁹ Так в ркп.

¹³⁰ Так в ркп.

¹³¹ Здесь и далее в тексте памятника многоточие обозначает пропуск текста в ркп.

¹³² Так в ркп.

¹³³ Так в ркп.

¹³⁴ Так в ркп.

¹³⁵ Здесь и далее в тексте сокращение п/с обозначает по старому стилю.

¹³⁶ Следует читать быка.

¹³⁷ Следует читать бык.

¹³⁸ Следует читать быка.

¹³⁹ Следует читать бык.

¹⁴⁰ Так в ркп.

¹⁴¹ Предложение написано над строкой.

¹⁴² Так в ркп.

¹⁴³ Так в ркп.

¹⁴⁴ Испр., в ркп. денежныйе.

¹⁴⁵ Так в ркп.

1937 года кожу дубить положено 24 июня.¹⁴⁶ // (Л.46 об.)

Работали на сплавной роботе все трудоспособное население. Работа¹⁴⁷ продолжается до ноября м[ес]ца. Докончить не могли сплав, ниже Усть-Вашки замерзло в льду. Ль¹⁴⁸ тронулся 25 апреля 1930 г.

1931 года зима была холодная, снегу совершено было мало. До 25 марта, т.е. до Благовещения, погода стояла холодная. После Благовещения стала тепло, и продолжалось теплая погода до 16-го апреля. После стало замерзать. 1931 г. ль[од]¹⁴⁹ тронулся 14 апреля п/с. Вода совершенно была маленкая¹⁵⁰. Из-за малой воды лед стояло до 15 числа. 16-го погода ясная, но воздух был сиверный, а поетому стало холодить и по утрам замерзать. // (Л.47)

1920 года ль[од]¹⁵¹ тронулся 2-го апреля. Вода была средня. Сеять начали 14 апреля. Черногрудка не была.

1931 год. 19-20-го апреля жаркая погода, гром был небольшой¹⁵². 21 – дождик. Сеять начали 19-го числа апреля. 21-22 тоже слышно было гром. 24-го – холодный ветер сивера, снегом порошило и продолжалось до 28 – сильный ветер, холодно, снег. 1-го мая – хорошая погода, тепло. 4-го – жаркая погода. Кокушка стала коковать 8-го мая. 14-15-го - холодно. 16-го, вечером против 17-го мая, пало снег 3 вершка и не ростаяло. До 21-го мая дождь продолжалось 2-е суток. После – переменная погода. 1-го и 2-го июня – сильный // (Л.47 об.) дождь, таковых мало бывает. Дальше продолжалось погода теплая и переменная, т.е. бывали дождики до 22-го июня. Потом – хорошая погода. 1931 года река Вашка замерзла 13 ноября. Погода становилась холодная и стояло до 18-го. После стало тепло – до 6 декабря. Дальше погода была равная, не холодная.

1932 года против 6-го января, т.е. в день Богоявления, сделался тепло. Продолжалось дождь до утра 7 января. После 7-го января немножко стало¹⁵³ похолоднее. 8 и 9 – тепло и дождь. 10-го дождь. 11-го - утром снег, и стало похолоднее и пало снег. 14 число – холодно. // (Л.48) После 15-го погода стояло холодная, и продолжалось до 5 февраля – была погода холодная. 6-го февраля – тепло. 7, 8, 9 – тепло, снегу. 11- холодная погода. 21 марта – тепло. 1932 года м[еся]ца апреля 12 числа ль[од]¹⁵⁴ тронулся. Из-за малой воды и мороза стояла до 16-го числа. 16-го повсеместно¹⁵⁵ стало¹⁵⁶ двигаться. Вода

¹⁴⁶ Предложение дописано на левом поле.

¹⁴⁷ В ркп. далее следует взятое в скобки слово (наблюдалость).

¹⁴⁸ Следует читать лед.

¹⁴⁹ Так в ркп.

¹⁵⁰ Так в ркп.

¹⁵¹ Так в ркп.

¹⁵² Так в ркп.

¹⁵³ Испр., в ркп. столо.

¹⁵⁴ Так в ркп.

¹⁵⁵ Испр., в ркп. повсеместо.

¹⁵⁶ Испр., в ркп. столо.

была малая. Сеять начали 24 апреля. Вода стала прибывать, сделалася порядочной. 30 апреля все еще вода прибывает. 1-го мая вода пошла на убыль. Кокушка стала коковать 14-го мая. Наблюдение цветение ягод. Зачатки цветов ягод были 30 мая. 1-го июня появилось цветы ягод – черемухи, черники, черной смородины // (Л.48 об.) и морошки. 2-го июня сильно стали расветать, погода была благоприятная. 9-го июня – пасмурно. 4-го июня – утренник, колодицах замерзло. 5-го утром – ясная погода, тепло. 6 июня – дождь, переменна погода. 10-11 – ясная погод[а], но в[о]здух холодный. 14-15 – сильный дождь было, погода вообще холодный, влажный, ягод испортилось. Погода становилось жаркое и стояло. И дождя не было до 19-го июля, но дождик небольшой было. После того стало жаркая погода. И продолжалось хорошая погод[а] до 6 августа. 6-го августа – дождь.

1933 года 25 марта тепло продолжалось неделя, потом стало морозить. 11-12 апр[еля] снега // (Л.49) пало порядочно. После стало погода ясная, по ночам замерзло. Ль[од]¹⁵⁷ тронулся 16 апреля п/с 1933 года.¹⁵⁸ После погода стало холодно, вода совершенно стало маленкая¹⁵⁹. Только¹⁶⁰ 1-го мая стало потеплее. Сеять начали 2 мая, но не все, ибо земля была еще морозная. Кокушка стала коковать 11 мая.

1934 от Рождества Х[ристо]ва до Сретения Господня погода было пасмурная и теплая. Гуси, утки прилетели на полный снег. 10 апр[еля] и раньше¹⁶¹ ль[од]¹⁶² тронулся. 20-го апреля и гром слышно было. Погода хорошая. Сеять начали 27 апреля. Кокушка стала коковать 5 мая. 2-го июня начали плотить на устье Южной Чебьюги, нашли неправильно растановки рабочей силы. Река Вашка стала 1-го ноября. 1934 г. 22-23 декабр[я] сильный¹⁶³ мороз. // (Л.49 об.) 27 – тепло, утро – дождь, потекли потоки из жолобовъ.

1935 года 20-26 апреля ль[од]¹⁶⁴ тронулся. Вада¹⁶⁵ была совершенно малая. И-за малой вады¹⁶⁶ лед стояла и на месте таяла, так весь ль[о]д¹⁶⁷ исчезло. Погода была холодная до месяца мая. 1935 колхоз приняли 26 мая п/с. Вечером 4 августа подня[л]ся туча юго-западной стороны, сильный гром. Продолжалось порядочно долго до ночи, та-ковых мало бывает. Дождь лилась как ис ковшика.

1936 года ль[од]¹⁶⁸ тронулся 15 апреля.

¹⁵⁷ Так в ркп.

¹⁵⁸ В ркп. на поле дописано 1933 г. 16 овец.

¹⁵⁹ Так в ркп.

¹⁶⁰ Так в ркп.

¹⁶¹ Так в ркп.

¹⁶² Так в ркп.

¹⁶³ Так в ркп.

¹⁶⁴ Так в ркп.

¹⁶⁵ Так в ркп.

¹⁶⁶ Так в ркп.

¹⁶⁷ Так в ркп.

¹⁶⁸ Так в ркп.

1945 год 9 июля было солнечное затмение 6 часов вечера, продолжалось течение час[а]. // (Л.50)

1939 года 17 мая, 4 мая п/с,¹⁶⁹ ль[од]¹⁷⁰ тронулся. Вода было маленькая. 20 вода стала прибывать, поднялось до средней воды. Погода стояло холодная. Сеять начали 24-го мая. Жать начали 15-го августа п/с. Рожь, ячмень было совершено зеленый. 3 сентября п/н¹⁷¹, 1 сен[тября] п/с, – утренник, мороз – 2 градуса. Полностью хлеб не созрел, овес и ячмень заморозило.

1940 года с 1-го января по 31 января было погода холодная, доходило до 46 градусов. Снег не было до Веденьева дни. После Веденьева дня стала снег прибывать до дня Евдокия, то есть 1-го марта по стар./с.¹⁷² Снег не больше 5-ти вершков было. После того снег прибыл и сделались глубокий, дошло размер до 6 четвертей. 22 и 23 марта[а] по старому стилю снег пало до 6 четвертей. 25 марта п/с – мороз. До 21-го апреля – погода холодная. Ль[од]¹⁷³ тронулся п/с 25 апреля. Вода была малая. Весна была холодная. Сеять начали 14 мая п/с. Кокушка стала // (Л.50 об.) коковать 18 мая п/с. До сего дня по утрам все заморозило, северной ветер.

1941 года зима холодная. Всю зиму 1941 года до 22 марта снег был неглубокий. После того прибавилось порядочно и сделалось глубоким. 26 марта[а] – мороз, и было холодно до 23 апреля. После 23-го стало тепло, по утрам заморозки. Ль[од]¹⁷⁴ тронулся 3 мая. Вода совершено малая. И-за малой воды ль[од]¹⁷⁵ стояла до 8 мая. Кокушка стала коковать 17-го мая. Сеять начали 18 мая. 22 июня 1941 г. началась война.

1942 года ль[од]¹⁷⁶ тронулся 23 апреля п/с. Вода была совершено малая. 4 июля п/с – сильный¹⁷⁷ дождь.

1943 года 18 апреля ль[од]¹⁷⁸ тронулся.

1944 год. 3 мая ль[од]¹⁷⁹ тронулся. Из-за [ма]лой воды стояла до 6-го мая, ¹⁸⁰ еще 6-го начинает по всему лед зашевелился. Сеять[ы] начали 13 мая. 18-го август[а] - мороз, повредило хлеб на 50%.

1945 года 17-го мая ль[од]¹⁸¹ тронулся. Вода была малая. Погода стояла холодная, продолжало[сь] до 1-го июня. Сеять начали 30-го

¹⁶⁹ Дописано на поле.

¹⁷⁰ Так в ркп.

¹⁷¹ Здесь и далее в тексте ркп. сокращение п/н обозначает по новому стилю.

¹⁷² Следует читать по старому стилю.

¹⁷³ Так в ркп.

¹⁷⁴ Так в ркп.

¹⁷⁵ Так в ркп.

¹⁷⁶ Так в ркп.

¹⁷⁷ Так в ркп.

¹⁷⁸ Так в ркп.

¹⁷⁹ Так в ркп.

¹⁸⁰ Так в ркп.

¹⁸¹ Так в ркп.

мая. Кокушка стала коковать 2-го июня [19]45 года. Мировая война кончилась 9 мая 1945 год. Хлебом скудно было. // (Л.51)

1946 года ль[од]¹⁸² тронулся 24-го апреля п/с с[тилю], по новому стилю – 7 мая. Вода было посредственая. Сеять начали 15-го мая п/н стилю. Вода стала прибывать и сделалась *большой*¹⁸³. Кокушка стала коковать[ы] 18 мая п/с с[тилю]. Крайняя нужда хлебом.

1947 года 15 февраля погода пасмурная, продолжалась снегом и морозы. Снегу *столико*¹⁸⁴ навалило – мало таковых бывает. 23 фев[раля] п/с потекло из желобов *потог*¹⁸⁵, но погода х[о]лодная продолжалось¹⁸⁶ до Благовещения, т.е. до 25 марта п/с. После того было тепло *несколько*¹⁸⁷ дней, потом поколоднело¹⁸⁸. Создалось¹⁸⁹ насту, возили саласкими дров¹⁹⁰ по насту. Крайняя нужда было как хлебом, также и сено фуражом виду безкорыма. Создалось колосальное количество падежей скота всех породов. 1947 ль[од]¹⁹¹ тронулся 16-г[о] апреля п/с. Вода было совершено малая. И-за малой воды ль[од]¹⁹² стояла до 18/IV. Потом погода становилась¹⁹³ холодная, задувало сиверный ветер. Продолжалось дивное время, то есть до 13 мая п/с. Кокушка стало коковать 12 мая.

1948 года февраля 9 по новому стилю¹⁹⁴ 22 числа было сугрева, из желобов потекло. 17-го февро[ля]¹⁹⁵ п/с – отепель. 22 марта п/с тепло продолжалось¹⁹⁶, хорошая погода дивное время. Снег все ростаяло, осталось голая земля. 30 марта незначительно заморозило, но погода ясная. 20 апреля ль[од]¹⁹⁷ тронулся, п/н 2-го мая. Кокушка стала коковать 9-го мая п/с. Погода хорошая. // (Л.51 об.)

Список полей:

1. Виль му дл. 120 метр. шир. 11,5 = 1380
2. Сенмотпов дл. 56 "- -" 18,5 = 1036
3. Ерш ди дл. 41 "- -" 21 = 861
4. Ерш мыл дл. 25,5 "- -" 15 = 383
5. Тойна Яг д. 134 "- -" 9 = 1204
6. То же дл. 79 "- -" 15 = 1185

¹⁸² Так в ркп.

¹⁸³ Так в ркп.

¹⁸⁴ Так в ркп.

¹⁸⁵ Следует читать потоки.

¹⁸⁶ Так в ркп.

¹⁸⁷ Так в ркп.

¹⁸⁸ Так в ркп.

¹⁸⁹ Так в ркп.

¹⁹⁰ В ркп. далее следует взятое в скобки слово (саласками).

¹⁹¹ Так в ркп.

¹⁹² Так в ркп.

¹⁹³ Так в ркп.

¹⁹⁴ Так в ркп.

¹⁹⁵ Так в ркп.

¹⁹⁶ Так в ркп.

¹⁹⁷ Так в ркп.

7. Логиновск. дл. 43 -"- -"- 19 = 817
 8. То же дл. 35 -"- -"- 24 = 840
 9. Тойно шор дл. 505 -"- -"- 28 = 1414
 10. Парша дл. 40 -"- -"- 11 = 440
 11. То же дл. 51 -"- -"- 21 = 1071
 12. Кузьпожем д. 32 -"- -"- 18 = 376
 13. То же дл. 41 -"- -"- 9 = 369
 14. Сендеря дл. 44 -"- -"- 31 = 1346
-

12712

15. Кыр дл. 33 -"- -"- 8 = 264
 16. То же дл. 32 -"- -"- 20 = 640
 17. -"- дл. 16 -"- -"- 11 = 396
 18. Кузпож дл. 46 -"- -"- 18 = 228
 19. То же дл. 34 -"- -"- 20 = 680
-

2008

14722 // (Л.52)

День рождения Дросиды 3 января 1933 г. п/н.

В четверток пятой недели В[еликого] поста стояние.

В суботы пятой недели поста стояние.

1949 года 15 п/с¹⁹⁸ апреля льо[д]¹⁹⁹ тронулся. Вода малая. После того стало прибывать и сде[делал]ас²⁰⁰ большой воды. Сеять²⁰¹ начали 24 апреля п/с. Кокушка коковала 7 мая.

1950 году льед²⁰² тронулся 20 апреля по н/ст[илю]. Сеять начали 29 апреля. Первый пароход пришел 29 апреля. Вода была средняя. 15/VI-50 г. приехал в отпуск из армии Ваня Матев: отец был в крайне тяжелом состоянии здоровьем. Ваня уехал обратно 25/VI-50 г. Дмитрий Яковлевич скончался 29/X-50 г. 9 часов утром. А 1 час днем и умер младенец Евгений, сын у Галин. Дм. // (Л.53)

1931 г. Большое сомнение и тревогу внушает развертыванию на лесозаготовках и сплавных работах среди лесорабочих за неправильное действие местной власти и партийных работников. Но ведь не только²⁰³ самому советскому работнику или партийному человеку²⁰⁴ держать исправно ввереную ему учреждение или самого себя, но и

¹⁹⁸ Выражение написано над строкой.

¹⁹⁹ Так в ркп.

²⁰⁰ Так в ркп.

²⁰¹ Так в ркп.

²⁰² Так в ркп.

²⁰³ Так в ркп.

²⁰⁴ Испр., в ркп. человету.

учить своего соседа-безпартийного бережном обращение с ней и всяческих²⁰⁵ помогать ему его недостатках. // (Л.53 об.)

1949 года 2 июня серая бых²⁰⁶ искала.

Такой материал и в самой рациональной форме дает нам кординалин д-ра Гортмана. //

Лы[ня]ной семя отпущен Алек. Як. 3 3/4 ф[унта].

Жато хлеб 1933 года:

Семдеря. 24 супл.

Сен мosh 22

Тойни Яг 46

Логинов 33

Ерш ди 19

Куз пож 33

Вадсай 08

Рож Кузлог 110 спой

Парши 43

Кынь 37

Савати 19

Тойно Яг рож 130 с.

Парша рож 70 сл.

Парша нов поли 27, 21 м

Ерш ди

Логинов нов.

Лугыв В.Я.М.

Часов разру (?) 17 апр[еля] 1932 года.²⁰⁷ // (Л.54 об.)

Жили рабочие: работали Устье Южной Цебьюги 2 человека, прибыли 9 мая 1931. 9-10-11 числа – 5 челов. 23 мая. Южной Цебьюги лес вышел 7 мая. Начали плотить²⁰⁸ 8 мая.²⁰⁹

1933 серач бых²¹⁰ искали 20 мая.

1948 г. 23 мая серачь быха²¹¹ искала.

Работа-графики мая 9-10-11-12-13-14 ... // (Л.55)

1931 года добыто на токах глухарей 6 штук, 1шт. – Алексею, всего – 7 ш.

Заработка сев леса.

Счет кооперативом:

деньгами от Сев.леса – 78 руб.

²⁰⁵ Так в ркп.

²⁰⁶ Следует читать бык.

²⁰⁷ Дописано на поле.

²⁰⁸ Испр., в ркп. поют.

²⁰⁹ Далее в ркп. следует зачеркнутая фраза 1932 год 25 июня заимуобразно в[з]ято 10 до мясо от 13 мотек (?).

²¹⁰ Следует читать серая бык.

²¹¹ Следует читать серая быка.

продано ложки – 15
завито витое (?)
луку – 2 р.
овечье шкуры – 45 к.

Покупка:

продукты – 20 р.
проду[кты] – 18 р.
мануфок[туры] – 14-к.
монуф[октуры] – 8р.40к.
клеенка – 8 // (Л.55 об.)

1897 года марта 23 числа было сильный гром и молния, мало та-
ковых бывает. Дождь было сильный. 26-го стало похолоднее.

1898 года м[еся]ца марта 16 чис[ла] приставился Константин Сте-
панович Тукоев.

1920 год лъ[од]²¹² тронулся 2-г[о] апреля. Вода была средня. Сеять
начали 14 апреля. Черногрудка не была.

1930 года заечей шкура 50 к. шту[ка], было добыто 22 ш[туки]. Мя-
со заечье 50 к. туша покупали. Добыто рысь.

1931 добыто 110 ш[туки]. Цена на заечьи шкуру – 50 к., мясо заячье
– 1 руб. туша добыто, лисица – 22 руб. продано. Току добыто глухарей
7 штук 10 мая 1931 г. // (Л.56)

Часовню против 17 апреля 1933 г.

Кож мочит[ь] 5 мая понедельник.

1941 года 23 апреля Василий Васильевич гуся отрешил. // (Л.57)

1858-го года сеять начали апреля 25-го.

1864-го года была тоже крайняя нужда въ хлѣбе. Покупали хлѣба
промежь собой какъ мѣрами-то по 5 руб. сереб[ром] жита, а ржаная
мука по 1 руб. и по 50 коп. пудъ. Солома житна, то же и ржаная – по
40 коп. вязка сереб[ром]. Сено тоже продавали по 1/5 коп. пудъ се-
реб[ром]. Сѣяли вѣсною до 1-го числа июня, до дня Дорофея еписко-
па Тирского. А жать поспѣло къ 20-му числу июля, т.е. ко дню св. про-
рока Ильи. Богъ далъ хлѣба изобильно, такъже и сен[а] здовольно,
только многие не могли посе[ѣ]тцѣ семѣнами.

1865-го года на полянкѣ Ершъмье въ концѣ посеяль жито одно
решето июня 14-го, но только не дошло же. А которыя был[и] сеяны
раніе²¹³ – были порядочны. // (Л.57 об.)

1867-го года їздили по зимнѣй дороги до 14 числа маия. А лѣдъ
tronулся 17-го. А сеять начали 26-го до 1-го ч[исла] июня.

1868-го года лъдъ²¹⁴ тронулся 20 апреля, а сеять начали 25.

²¹² Так в ркп.

²¹³ Так в ркп.

²¹⁴ Так в ркп.

1869-го года льодъ²¹⁵ тронулся 23-го апреля, а сеять начали 28-го.

1870-го года льодъ²¹⁶ тронулся 20 апреля около половина дни, а сеять начали 26.

1871-го года льодъ²¹⁷ тронулся 1-го мая. Сеять начали 7-го мая. А жать поспѣло къ 4-му числу августа.

1878 месяц июня 21-го дня кожу дубить начали.²¹⁸

1872-го года льодъ²¹⁹ тронулся 18-го апреля, а сеять начали 2-го мая. И послѣ поѣзу не за долгимъ // (Л.58) подууль сиверный ветерь, и стало холодъ. И стояло дивное время, вѣмѣстѣ же и сухота. Но послѣ тово чрезъ недѣлю до Петрова дни пали дожди порядочныя, и отъ того жита выросли совершенно долгия, и около 1-го июля стало колосица. И тутъ было тѣпла. Около Ильина дни пали инѣи по три ночи, но повреждения значительного не оказалось, развѣ что возле сихъ слѣжащихъ (?). Жать поспѣло къ 30-му²²⁰ июля мѣсяца.

1873-го года льодъ²²¹ тронулся 2-го мая, а сеять начали 15-го. И до 24-го числа было все холодно, стояла сиверный ветерь. Тогда уже подууль вѣтеръ съ южной стороны, теплый. А сеяли почти все больше въ шубахъ да малицѣхъ. Снѣги были совершенно глубокия зимою. А весною вода была²²² совершенно малая. Только от запоровъ льда возвышалась немного вода, послѣ скоро пошла на убыль. Послѣ, уже какъ стало совершенно тѣпла, тогда вторительно возвышалось воды до средѣственной степени. И тутъ было сухо, но въ самый въ Ивановъ день паль дождь порядочно[чный], // (Л.58 об.) от чего жита поправились немного, но все же от засухи зернами стали тонкие. Жать начали августа 2-го дня. Но какъ сперва съ осени, снѣгу пало до Рождества близко и до 3-х четвертей, но на другой день Рождества Христова здѣлся вѣсма тѣплое погодье – стали дожди и потекоша потоцы, – которое продолжалось до 3-х сутокъ. И на домовыхъ крышахъ почти что не оставалось снѣгу, развѣ сиверной странѣ или гдѣ были заносы. Но послѣ тово стало немношко похолодить. И такой степени стояла до дня Богоявления, только на день самаго Богоявления, то е[сть] самой ночи против праздника, сдѣлся морозъ порядочной. 1873 года осенью рябковъ было 35, бѣлокъ было 85 по 7 копѣекъ.²²³

²¹⁵ Так в ркп.

²¹⁶ Так в ркп.

²¹⁷ Так в ркп.

²¹⁸ Дописано на поле.

²¹⁹ Так в ркп.

²²⁰ Далее в ркп. следует взятое в скобки слово (августа).

²²¹ Так в ркп.

²²² Испр., в ркп. була.

²²³ Предложение дописано на поле.

1874-го льодъ²²⁴ тронулся 28-го апреля около поздня²²⁵. Сеять начали 1-го мая. Сначала было нѣсколько дней хорошихъ, а потомъ подульнѣтеръ сиверной стороны, стало погодье совершенно холодное и сырватое. Въ такой степени стояла до 16-го числа майя. Жита сходовъ не было. // (Л.59) Послѣ тово здѣжался погодье хорошое, хотя и подувалъ тоже сиверный вѣтеръ, но тѣплый. Сходы были хорошия. Дождички падали во время сходовъ порядочныя, которая продолжалась и до 24-го июня, т.е. до Иванова дня, а коло 27-го начали жита колосица. Погодье было до 7-го июля совершенное жаркое и сухое, но въ самый день 7-й паль дождикъ опять же порядочный и тѣплый. И во время цвѣтения ржи было погодье хорошое и тихое, но послѣ тово незадолгимъ около 23-го пошли дни вѣсма жаркия и по ночамъ совершенно едва чуть-чуть бываетъ похолоднѣ. Хлѣбы созревали добропорядочно. Жать поспѣло къ 2-му августа. Инѣевъ не было и до конца жатвы, т.е. до сентября мѣсяца.

1875-го года льодъ²²⁶ тронулся 4-го мая около полудня. Сеять начали 12-го. Вода была совершенна большая, что рѣтко такихъ бываетъ. А особенно какъ сначала стала прибывать, то постоянно прибыло даже до 10-го числа. Послѣ того пошло бы тоже на убыль, но все же едва знать таком положении стояло даже // (Л.59 об.) до 15 числа. Послѣ тово стало убывать порядочно. Сеять было погодье сухое и хороше[е]. Кормами были тоже скуднѣнки. Соломы вязка – 20 коп., сено пудъ – 30 коп. У досельныхъ старииковъ бывало примѣты: когда кокушка рано станетъ коковати, а особенно близъ деревни и близъ дворовъ, тотъ годъ бываетъ недородъ хлѣба. Но а нынѣ мы настоящей вѣсны слышали маия²²⁷ 14-го числа первый разъ, и то едва слышно, а самыхъ ихъ и вовсе ретко увидаешь. А и утокъ тоже вовсе мало. Около 19-го числа стали сходы жита появляющі. А 21-го числа паль дождикъ, от него сходы вѣсма поправились. Около 30-го июня²²⁸ стали жита колосица. Погодье было совершенно жаркое и сырватое, но 6-го и 7-го июля пали дождики порядочныя. Хлѣбы созревали добропорядочно, а жать поспѣло къ 30-му июля. Снѣгу с осени до Рождества Христова пало только до 3-х четвертей. Филиповъ пость весь былъ чрезвычайной холодъ, что изъ градусовъ выходило. А послѣ Рождества здѣжался тѣпло, доходило и до потоковъ. // (Л.60) А въ Крещеньевъ день въ ерданъ порошили снѣгомъ, по старой примѣты и поговорки, - не къ урожаю хлѣба. Этимъ примѣтомъ, - что тѣпло послѣ Рождества и ерданъ порошило, – нельзѧ вѣрить.

²²⁴ Так в ркп.

²²⁵ Испр., в ркп. поздня.

²²⁶ Так в ркп.

²²⁷ Слово дописано над строкой.

²²⁸ Слово дописано над строкой.

1876-го года льодъ²²⁹ тронулся 14-го мая. Въ тот же день и кокушка зачала коковати, а на поляхъ еще снѣгу было порядочно. Есть старая поговорка — когда кокушка застанеть симена въ закромахъ — которое будто бы предъвѣщаетъ неурожай хлѣба. Гусей и лебедѣй и разныхъ родовъ утокъ все налѣтѣли на снѣгъ, а особенно враны появились черныя, коихъ еще мы совершенно не видали. А 15-го числа около половина дня замечено было любопытное небесное явление. Погода была довольно тихая, небо довольно²³⁰ ясное, лишь нѣсколько легкихъ бѣловатыхъ облаковъ бродили высшихъ слояхъ атмосферы, не закрывая солнца. Въдругъ свѣть солнца изменился въ желтый, вскорѣ послѣ того образовались послѣдовательно три круга, расположенныхъ слѣдующимъ образомъ. Самый малый изъ трехъ окружаль дискъ солнца. Этотъ кругъ былъ фиолѣтоваго, голубаго, желтаго и бѣлаго цветовъ. Бѣлымъ — къ солнцу. Другой — касаясь одною стороною первого круга почти на четверть его окружности. Третий кругъ, двое больше, перел./Л.60 об.) секаль два первых и касался солнца. Послѣ тово черезъ полчаса явились еще два круга, которыя совершенно: 1-й величиною подобенъ первымъ двумъ, а другой — и всехъ болѣе которыхъ были бѣловатого цвета. И черезъ часть времени все исчезло постепенно. Сеять начали 18-го мая. Погодье было хорошее и тѣплое. Около 25-го числа стали сходы появляться, но отъ 7-го июня подуль ветерь сиверной стороны, вѣсма холодный и совершенно суховатый. И въ такой степени стояло до 12-го июня. Послѣ тово стало потѣплѣе, но все же подувать сиверной ветерь. Жита стали колосица около 29-го числа. Дождиковъ значительныхъ не было и до 1-го июля, т.е. до дня Козмы и Дамияна. Во время самаго обѣда паль дождь большой, что рѣтко такихъ бываетъ. Опять же и 3-го числа, отъчего жита и прочия произрастения весма²³¹ попровились²³². Погодье было весма²³³ теплое и жаркое. Хлѣбы созревали добропорядочно и превосходно. Жать поспѣло къ 30-му июля. // (Л.61) Инѣевъ не было и до конца жатвы. Снѣгу съ осени сперва было очень мало до Рождества Христова — едва до 3-х четвертей. Филиповъ посты были около Николина дни немного болѣе недели чрезвычайной морозъ, что рѣтко такихъ бываетъ. А потомъ стало немного помягче. А послѣ Рождества Христова за два дни здѣжался тѣпло, дошло и до потоковъ.

1877-го года льодъ²³⁴ тронулся 28-го апрѣля. Подъ вечеръ уже 1-го мая слышень былъ громъ и дождь, подобны громѣ. Сеять начали 3-го мая. Какъ отъ 7-го числа подуль сиверный ветерь и здѣжался

²²⁹ Так в ркп.

²³⁰ Так в ркп.

²³¹ Так в ркп.

²³² Так в ркп.

²³³ Так в ркп.

²³⁴ Так в ркп.

ужасный холодъ, вымерзла земля, отъчего становилось постыдно, потому что нелзя²³⁵ было ни орати и боронить от такой жестокости до 3-х сутокъ. Потомъ стало немножко помягче. Но послѣ Пятидесятницы, которая случилась 15-го мая, здѣлался погодье, пожалуй. На порядкахъ кокованье кокушекъ весма²³⁶ мало, и отъ деревни весма²³⁷ ни близко и едва слышно. Вода была весною средственная, досады никакой не учинило. Около 20-го числа // (Л.61 об.) мая стали сходы жита появляться. Погодье все больше сухое, и подувалъ сиверный ветеръ. Но отъ 27-го мая и до 6-го июня быль уже весма²³⁸ жестокий, почти доходило и до интѣвъ. Но въ 6-е число уже подъ вечеръ перемѣнилось, задожало, паль дождь порядочной. Опять же подуль сиверный ветеръ. А 9-й день – слякоть, подъ вечеръ пало уже снѣгу. И ночью противъ 10-го выпадало снѣгу и до двухъ вершковъ. Потомъ дождики во время растений. Около 27-го июня жита стали колосица. 29-го, т.е. въ самый Петровъ день, паль дождь. Погодье было изрядно хорошое, даже до 5-го числа июля. А 5-го подъ вечеръ паль тоже дождь порядочной, и 6-го, около Павлина, тоже задожало. А подъ вечеръ уже ветеръ перемѣнился, подуль сиверной стороны. Воздухъ стало похолодѣть. Противъ 9-го числа быль инѣй небольшой, от которой повреждении не оказалось въпрочемъ, хлѣбы созрѣвали добро-порядочно. Жать послѣдоно къ 4-му августа. Во время жатвы стояло погодье все дождливое, даже до 29-го // (Л.62) августа, т.е. до дня Усекновения главы Иоанна Предотечи. А потому – дожди и слякоть. И около Покровской суботы выпало снѣгу и промышленниковъ выжило изъ лѣсу – бродить было нельзя. Потомъ здѣлался г҃епло, и снѣгъ вѣсь ростаяль. И безъпрерывныя дожди, отчего вода сдѣлалася весма²³⁹ большая, потомъ тоже убыла. Рѣка становилась мѣстами противъ 21-го ноября, т.е. ночью противъ Веденья Пресвятой Богородицы. Рѣкруты отправились 30-го до Погосту. Съ Важгорта пошли пѣшкомъ на Коптию. Ездили къ Егорею, перегжали на лодкахъ. На волокъ ехать своевремѣнно нельзя было, но поѣхали 8-го декабря. Снѣгу было только около 2-х вѣршковъ. Промысловъ хотя и было порядочно, но покупателей вовсе на рабковъ не было. Бѣлокъ брали сколки-то²⁴⁰ около 10 коп. И на скотъ тоже покупателей не было.

Все дела утихло, // (Л.62 об.) потому что война идеть уже полторы года с туркомъ, и вѣсма время невеселое, а печальное. Зимою по наступлѣніи Нового года, т.е. 1878-го, 20 февраля съ Турцией подписали мировое условие. А въ газетахъ опять пишуть, что Англия поды-

²³⁵ Так в ркп.

²³⁶ Так в ркп.

²³⁷ Так в ркп.

²³⁸ Так в ркп.

²³⁹ Так в ркп.

²⁴⁰ Так в ркп.

мается на насъ же войною. Нащетъ же погоды: около 2-го числа *марта*²⁴¹ преклонилось къ тѣплу. Около Благовѣщенія снѣгъ роста-
яль с полѣй почти вѣсь. На лошадяхъѣздили до 28-го числа марта.
А 30-го числа подуль вѣтъръ сивѣрной стороны, и здѣлался вѣсма
холодно, и дорога становилась снова не хуже зимнею, и снѣгу такъже
напало порядочно. И такой степени стояло до 25-го апрѣля. На ло-
шадяхъѣздили 1878-го вѣсною²⁴² до 27-го числа 1878 года²⁴³.
Льодъ²⁴⁴ тронулся 4-го маия. Сеять начали того же дня. Кокушка на-
чала коковать 12-го маия. Вѣсною вода была небольшая, досады не-
кому не здѣлало. Около 15-го числа стали сходы появляться. Погодье
было изрядно хорошое. Около 3-го июня ржи стали колосица. Но
только въ тотъ же день подуль вѣтеръ сиверной стороны, и противъ
4-го и 5-го числа были инѣи небольшия, но однако повреждений схо-
дамъ // (Л.63) хлѣбовъ значительныхъ не оказалось. Ржи сѣять
начали 19-го июня.²⁴⁵ Въпрочемъ, погодье было тѣплое, но только
сухое, не было дождя, пожалуй, и до 20-го числа июня. Ночью противъ
21-го паль дождь порядочный. Около 22-го стали жита колосица. А
отъ 1-го июля пошло опять же погодье сухое, тѣплое, особенно жар-
кое. Хлѣбовъ созревать торопило жаромъ, отъчего стали другиа зер-
нами тонковаты. А 13-го числа паль дождь порядочный, отъчего жита
и прочия произрастенія весма²⁴⁶ поправились. Жать поспѣло къ 24-му
июля. И сиверной вѣтеръ стояло до 29-го числа. А противъ 30-го чис-
ла ночью быль иней жесточайший, недозрѣлыхъ хлѣбовъ повредило
весма²⁴⁷ значительно, и вѣтъръ перемѣнился. Осеню погодье было
порядочное. Промысловъ было рябковъ здовольно, цѣна была тоже
ниская – около 13 коп., и бѣлка тоже 13-и. Зимою снѣгъ быль мѣлокъ
– около четвертей 3 1/2. Вѣсною кормами жили, пожалуй, на поряд-
кахъ.

1879-го года вѣсною льодъ²⁴⁸ тронулся 23-го апрѣля. Сеять начали
30-го. Погодье было изрядно хорошое и тѣплое. Вода была средст-
венная, некому никакой обиды не здѣлала. Серая кобылица родилась
1879-го г.²⁴⁹ // (Л.63 об.) Кокушка начала коковать 7-го маия. Потомъ
стало похолоднѣ. Вѣтеръ сталъ подувать сиверной стороны, даже до
17-го числа. Утренники были, пожалуй, жесткия, но сходамъ повреж-
дении не дѣлало, потому были еще очень малы. А 17-е число было

²⁴¹ Дописано над строкой.

²⁴² Дописано на поле.

²⁴³ Дописано над строкой.

²⁴⁴ Так в ркп.

²⁴⁵ Дописано над строкой.

²⁴⁶ Так в ркп.

²⁴⁷ Так в ркп.

²⁴⁸ Так в ркп.

²⁴⁹ Дописано на поле.

уже тѣплое, а подъ вечеръ задожило. Посевъ кончили 15-го. Луку и картофеля садили въ тотъ же день. Но въ тотъ же опять подуль си-верной стороны, и стояло это погодье даже до 7-го числа июня. И, кажется, рѣтко бываетъ, что цѣлый месяцъ почти постоянно дуль си-верной ветеръ. А 7-го числа подуль вѣтеръ уже съ южной стороны, и здѣлался погодье тѣплое. Около 12-го числа ржи стали колосица, а вѣтеръ же опять подуль си-верной стороны. Отъ 20-го до 26-го рыбакомъ²⁵⁰ // (Л.64) не было возможности ловить въ рѣчкахъ сѣтями, заставляло грѣться пре ночнѣ (?) . А 27-го подуль вѣтеръ уже съ южной стороны, здѣлалось погодье тѣплое. И около того же числа стали жита колосица. Около 4-го июля стали ржи свѣтать. Погодье было дождливое, особенно тѣплое около Прокопьевы дни. Сено ставить очень трудновато было, все дожди. Но послѣ Прокопьевы дни погодье переменилось, до конца страды было погодье совершенно изрядное. Во время созревания хлѣбовъ были инеи небольшія, но повреждению хлѣbamъ не учинило. Жать послѣ 28-му июля, и жать было погодье хорошее. Урожай хлѣбовъ былъ преизрядно хороший какъ наливомъ, такъ и густотою. Зимою снѣгъ былъ очень глубокъ, пожалуй, доходило и до 6 четвертей. По зимнѣй дорогиѣздили до 32 апреля.

1880-го года лѣдъ тронулся 30-го апреля. Вода была средственная, огородовъ частицу // (Л.64 об.) ломало, особыхъ повреждений не здѣлало. Кормами, пожалуй, были тоже не²⁵¹ достаточны. 4-го мая слышень было громъ. Сеять начали 5-го мая. Въ тотъ же день²⁵² подъ вечеръ ветеръ перемѣнился, подуль си-верной стороны вѣсма холодной. Противъ 6-го ночью вымерзла земля до той степени, что нельзя было ни оратъ, и ни боронить. Эта холода стояла до 9-го числа мая, т.е. до дня Николая Чудотворца. Тогда погодье, пожалуй, и перемѣнился. Вѣтеръ подуль съ шолоника, и подъ вечеръ задожало. Немношко погодье здѣлалось совершенно хорошое, пожалуй, и тѣплое. Коушка начала коковати 13-го числа весма²⁵³ далѣко отъ деревни, по старой примѣты – къ урожаю хлѣба. Вода вторительно стала прибывать. До первого не доходило около 3-х четвертей, и опять пошла на убыль около 17-го числа. Стали сходы жита появляться около 20-го. И 24-го-25-го погодье стало // (Л.65) весма²⁵⁴ тѣплое, изрядно хорошее, съ дождичками. Посевъ кончили 24-го. Луку садили 26-го. 28-го паль дождь порядочной. Около 22-го июня²⁵⁵ жита стали колосица. Погодье было изрядно хороше, и около 1-го июля ржи стали свѣтать. Около 8-го и позже холодило, было си-вернымъ вѣтромъ и дождиками, но

²⁵⁰ Так в ркп.

²⁵¹ Дописано над строкой.

²⁵² Далее в ркп. следует зачеркнутая фраза слышень было.

²⁵³ Так в ркп.

²⁵⁴ Так в ркп.

²⁵⁵ Дописано над строкой.

послѣ опять стало тѣпло. И то еще нужно назначить, что 1880-го года ходилъ на рыбный промыселъ съ сватомъ. И в ономъ бичаевымъ въ рѣку Ежуу (?) въвѣрхъ до Ядывия, да еще и по Ядвие вѣрхъ до 8 вѣрстъ до²⁵⁶ избушки Аники Ильина, и по Ежуге вѣrstы три. И рыбы не попало, но только около одного пуд[а] на двухъ. А времени проходилъ близко до 2-х недель какъ изъ дома, на Чупровѣ погостили днѣй около 5-ти, прибыть домой 16-го июня.²⁵⁷ А и весь месяцъ июль быль тѣплый. Хлѣбы созревали добропорядочные, но только немногого поторожило, потому не было дождя до 4-го августа, но послѣ опять стало сухо. Сено кончили 13-го августа. Жать начали 29-го июля. На 1880-й заправлено карасиномъ 26 фунтовъ.²⁵⁸ // (Л.65 об.) Противъ 14-го и 15-го-16-го ночи были инѣи порядочной. Недозрелыхъ хлѣбовъ, пожалуй, поврѣдило весма²⁵⁹ значительно, но только немногого уже хватило, а больше все уже были выжаты. Погодье было совершенное сухое. Воды²⁶⁰ выше рѣкѣ и прочихъ в речкахъ засохло до той степени, что рѣтко такой бываетъ. А противъ 18-го числа паль дождь порядочной, но воды прибыли все же не стало. Жатву кончили 19-го августа. И 20-го во время захождения солнца поднялась ужасная туча со громомъ и молнией, и паль дождь весма²⁶¹ значительный. Осенью промышлять 1880-го изъ лѣсу выжило снѣгу рано. Зимою снѣгъ быль вѣсма глубокий, около нашего мѣста почти доходило до 7 четвертей. Около Глотова и Туринскому Волоку было выше 8 четвертей, мѣстами доходило и до 9 четвертей. 10-го апреля здѣлся вѣсма тѣпло и постоянно²⁶² пошло тѣпло. // (Л.66)

1881-го лѣтъ²⁶³ тронулся 22 апрѣля около обѣда, и тѣплое погодье стояло постоянно до 27-го числа, и вода прибыло значительно большая, что и рѣтко такихъ бываетъ. Но от 27-го подуль вѣтеръ холодный, и воздухъ тоже здѣжался весма²⁶⁴ холодный, отчего земля вся вымерзла снова. И 1-го мая утромъ еще порошило снѣжкомъ, а потомъ и ветеръ переменился – съ южной стороны, и задожало порядочно. От морозу хотя вода пошла было на убыль, и убыль близко до 5-ти четвертей. Но от 4-го числа стало опять вод[а] прибывать. Сеять начали 5-го мая. Кокушка начала коковать 7-го числа весма²⁶⁵ далеко от деревни, по старой примѣты – къ урожаю хлѣба. Вода не доходила до первой степени - около 3-х вершковъ, и от 9-го числа опять

²⁵⁶ Дописано над строкой.

²⁵⁷ В рѣк. предложение приводится в скобках.

²⁵⁸ В рѣк. написано дважды.

²⁵⁹ Так в рѣк.

²⁶⁰ Испр., в рѣк. выды.

²⁶¹ Так в рѣк.

²⁶² Далее в рѣк. следует взятое в скобки слово (было).

²⁶³ Так в рѣк.

²⁶⁴ Так в рѣк.

²⁶⁵ Так в рѣк.

же стала убывати²⁶⁶ постоянно²⁶⁷. А 12-го числа были дождички съ сивернымъ вѣтромъ, и етотъ сиверный ветъръ, весма²⁶⁸ холодны[й], дуль постоянно до 18-го²⁶⁹ числа. Но послѣ тово вѣтеръ все же хотя подуваль тихонько сиверной же стороны, но все-таки помягче стало. // (Л.66 об.) И тогда опять здѣжалось возможность оратъ и боронить понемношку, потому что земля сырая, гъхать весма²⁷⁰ неспособно. Вода хотя была большая, но особыхъ повреждений не зделано, только развѣ частицу огородовъ ломало. Кормами были достаточны. Около 12-го числа стали сходы жита появляться. И этотъ холдный и сиверный ветерь стояло до 23-го числа маия. Тогда уже погодье, пожалуй, и переменился, подуль ветерь съ южной стороны. Противъ 25-го числа ночью паль дождь порядочной, и въ тотъ же день и постѣвъ кончили. И противъ 26-го же тоже паль дождь порядочный. 27-го садили луку. И противъ того 27-го ночью быль громъ, и мольнией, и дождемъ, подобно грозѣ. И до 30-го были тѣ дни совершенно жаркия, что мало такихъ бываетъ. А въ 30-й день ветерь опять же премѣнился, подуль сиверной стороны, но не вовсе холдный. И стояло, пожалуй, до 5-го июня, т.е. до дня Дорофея епископа Тирскаго, и потомъ и помягче до 9-го числа. И послѣ тово пошло // (Л.67) погодье изрядно хорошое, но только суховато. Но 12-го числа паль дождикъ. И потомъ опять же пошло погодье хорошое, но только дождя не было. Около 25-го стали жита колосица. Около 29-го ржи стали свѣтить. 2-го июля подъ вечеръ паль дождикъ, и ночью повторило тоже дождичекъ, но пользы всѣ же оказалось немнога, и опять пошло сухо. До 7-го числа, то е[сть] наканунѣ Прокопья праведнаго, пало дождь весма²⁷¹ значительный. И самый Прокопьевъ день повторило опять же дождемъ порядочнымъ, и погодье тѣплое изрядно хорошое. И 14-го числа паль опять же дождь большой, отчего жита и прочия произрастенія вѣсма поправились, которыя были еще не совершенно засохшия. Но дивное количество было уже засохло безъ колосовъ. И противъ 23-го числа паль опять же дождь порядочной, и даже до обеда дожжало, но водамъ прибыли все же не было. Жать послѣдо 27-му июля. И погодье было изрядно хорошое до 12-го числа августа. Послѣ тово пошли дожди, пожалуй, частѣнько, и около 14-го стала вода немнога прибывать. Сеноставъ кончили 11-го августа. Жатву кончили 28-го. С осени до Крещения снѣгу // (Л.67 об.) было²⁷² очень мало, промышлять было повко. Промысловъ осеннихъ блокъ было немнога, цѣна было поря-

²⁶⁶ Далее в ркп. следует зачеркнутая фраза и стала.

²⁶⁷ Далее в ркп. следует зачеркнутое слово убывати.

²⁶⁸ Так в ркп.

²⁶⁹ В ркп. помета о вставке на поле по начамъ все порошило снѣгомъ.

²⁷⁰ Так в ркп.

²⁷¹ Так в ркп.

²⁷² Написано на поле Память Ива[на] Яковлева Матева – 1900 года месяца апреля 20-го дня умираль.

дочная – около 18 коп. бѣлка. И рябковъ было тоже порядочно, и цѣна была около 40 коп. и выше. Но послѣ ярмарки снѣгу стало прибывать почти до 11-го числа марта. Тогда здѣжалось вѣсма тѣпло, снѣгу много убыло. И послѣ тово уже здѣжалось склонно къ теплу. А кормами были весма²⁷³ скудны. Соломы возили, пожалуй, дивное количество изъ Нюкчи и съ Кучкава, потомъ и съ Сулчи. Цѣна послѣ тоже доходила и до 20 коп. вязка. Возили опять и²⁷⁴ с Кѣбы соломы и сена, потому здѣсь было по 8 руб. и выше, а тамъ около 4-х руб. порядочные возы, и солома здесь около 30 коп. вязка ржаная.

1882-го года льдъ²⁷⁵ тронулся 20-го апрѣля. Съ 1-го мая повторило снѣгомъ, но погодье здѣжалось тѣплое, и до 9-го мая было погодье вѣсма хорошое. Но послѣ Николы подуль вѣтеръ сиверной стороны и пало снѣгу дивное количество. Потомъ – противъ, // (Л.68) и днемъ снѣгу ростаяло. Вода была средственная, досады никому не здѣжало. От вышесказанной стужи вода пошла было на убыль, но потомъ прибыло порядочно. Сеять начали 4-го мая, потомъ здѣжалось опять же холодно. 8-го числа вечеромъ подуль сиверный стороны ветеръ весма²⁷⁶ сильный и холодный, и вода упала весма²⁷⁷ много. Но какъ съ 12-го числа погодье стало весма²⁷⁸ хорошое, паль дождикъ порядочной. Вода опять же прибывала немного и опять пошла на убыль. Кокушка начала коковати 13-го вѣсма²⁷⁹ неблиско отъ деревни, по старымъ примѣтамъ и поговоркамъ – къ урожаю хлѣба. И около 14-го числа стали сходы жита появляться. 16-го числа былъ громъ вѣсма²⁸⁰ страшительный съ дождями порядочными. Посевъ кончили 17-го мая. Погодье все же еще холодновато, потому что все еще подуваль вѣтеръ сиверной стороны. Сиверной хоща и весма²⁸¹ сильный, но не вовсе холодный. До 22 числа мая и въ тотъ же день былъ громъ и мольнией и изрядно огромный хороший. Въ тотъ же день было освящение Коптюжской церкви. 25-го садили луку. 28-го опять же паль дождь порядочной, и подуль вѣтеръ си стороны холодный. И 30-го опять же паль дождь. И июня 1-го и 2-го и 3-го и погодье было изрядно хорошее и тѣплое, отчего сходы весма²⁸² было поправились – жита и травы. И стояло тѣплое погодье, пожалуй, до 7-го числа. Тутъ около 12-го числа ржи стали колосица, и погодье стоя-

²⁷³ Так в ркп.

²⁷⁴ Написано дважды.

²⁷⁵ Так в ркп.

²⁷⁶ Так в ркп.

²⁷⁷ Так в ркп.

²⁷⁸ Так в ркп.

²⁷⁹ Так в ркп.

²⁸⁰ Так в ркп.

²⁸¹ Так в ркп.

²⁸² Так в ркп.

ло *весма*²⁸³ холодное. Ветеръ сиверной стороны *весма*²⁸⁴ сильный и холодный. // (Л.68 об.) Тогда уже проиразстения остановилось. Особено же сухо, не было дождя и до 17-го. И 18 тогда было немнога дождя, а сиверный вѣтеръ дуль *весма*²⁸⁵ холодный и сильный. 21-го и противъ 23 паль дождь *весма*²⁸⁶ значительный. 27-го ветеръ перемѣнился – съ южной стороны, *весма*²⁸⁷ тѣпло. И 1-го июля, т.е. въ самый день Козмы и Дамияна, паль дождь значительный. И въ туть же день жита стали колосица. Въпрочемъ, хлѣбы созрѣвали хорошо, инѣевъ не было, но только время было очень жаркое, а дождиковъ *весма*²⁸⁸ не было. 7-го июля быль дождикъ, да опять же²⁸⁹ 12-го быль дождь порядочной, но пользы стало *весма*²⁹⁰ немнога. А потомъ не было дождя и до 28-го. А жары были очень большия, что рѣтко въ нашемъ мѣстѣ такия жары бывають, отчего жита стали зернами *весма*²⁹¹ тонки, и жать начали 27-го. Жатву кончили 17-го августа. Лѣто было *вѣсма*²⁹² красное для сеноставу и жатвы, потому что дождей *весма*²⁹³ не было. И промышлять было погодье хорошое. Промысловъ было по-среднему. Цѣны были на рябы около 37 коп. и выше, бѣлка – 16 коп. Зимою заячей было здовоолно, цѣна была // (Л.69) около 16 коп. Снѣгъ быль, пожалуй, не глубокъ²⁹⁴, не доходило до 5 четвертей.

1883-го года²⁹⁵ льодъ²⁹⁶ тронулся, было 17-го апреля, т.е. самый въ день святага Пасхи. Но по причинѣ скудной воды остановилось и стояла еще до 20-го числа²⁹⁷. Кормами были достаточны. 27-го слышень быль громъ, и паль дождь порядочный.²⁹⁸ Сѣять начали 28-го. Погодье было изрядно хорошое. Вода была средственная, едва разливалось Тоемское озеро, досады никому не зделало. Посевъ кончили 6-го маия, и въ туть же день стали сходы жита появляться. Кокушка начала коковать 18-го маия. Луку садили 13-го. Погодье, пожалуй, стояло изрядно хорошое, но суховатое. Пожалуй, дождя не было и до 16-го числа – тогда паль дождь порядочный. Ночью противъ 18-го числа ветеръ перемѣнился – подуль сиверной стороны холоднѣнький, но не вовсе сильный. Потомъ стало тѣпло, но только не бы-

²⁸³ Так в ркп.

²⁸⁴ Так в ркп.

²⁸⁵ Так в ркп.

²⁸⁶ Так в ркп.

²⁸⁷ Так в ркп.

²⁸⁸ Так в ркп.

²⁸⁹ Далее в ркп. следует зачеркнутый предлог до.

²⁹⁰ Так в ркп.

²⁹¹ Так в ркп.

²⁹² Так в ркп.

²⁹³ Так в ркп.

²⁹⁴ Далее в ркп. следует зачеркнутое слово пожалуй.

²⁹⁵ Дописано на поле.

²⁹⁶ Так в ркп.

²⁹⁷ В ркп. знак сокращения Ъ.

²⁹⁸ В ркп. помета о вставке данного предложения.

ло дождя до 2-го июня. Около 29-го мая ржи стали сгнить.²⁹⁹ И 8-го опять же паль дождикъ, и подуль вѣтеръ сиверной стороны сильный и холодный. И в то врѣмя были ужасныя лѣсныя пожары, которые продолжались и до 22-го числа июня. Много было православнымъ безъпокойства, но едва Богъ пособилъ затушить. Дождя не было, пожалуй, до 27-го. И 29-го повторило тоже дождичкомъ. А вѣтеръ все еще подуваль сиверной стороны очень холодный. Отъ этого сивернаго вѣтра и от безъдождия повредились хлѣбныя произрастенія, а гдѣ и совсѣмъ высохли – почти безъ колосовъ, а также // (Л.69 об.) и травы. Первоначально пошли было сходы хлѣбовъ и травы изрядно хорошия, а потомъ и увидѣли, что отъ холоднаго вѣтра и от безъдождя³⁰⁰ все высохло. Извелось хлѣбы и травы значительное количество, гдѣ на лѣгкихъ песчанныхъ мѣстахъ. Июля 2-го быль дождикъ по рядочной, и ветеръ уже перемѣнился, и пошли все дождички. Сено ставить стало неловко. Накононѣ³⁰¹ Прокопья Праведнаго, т.е. 7-го числа подъ вечеръ, паль дождь большой, и даже всю ночь почти быль тоже громъ молнией ужасной. И было ползы хлѣбамъ и травы, которая еще не вовсе высохли. Травы урожай быль вѣсма³⁰² скучный, и ставить было погодье вѣсма³⁰³ дождливое. Такожде и жать было весма³⁰⁴ дождливое, но однако все же кончили до 1-го сентября. Но противъ 9-го сентября напало снѣгу болѣе двухъ четвертей. Рѣжи, и рѣтки³⁰⁵, и все – запало подъ снѣгъ. А у другихъ на Коптюгѣ и по прочимъ мѣстамъ и жита запали невыжатымъ. И промысловъ, хотя рябковъ и было по среднему, наловить не было возможности, потому что завалило снѣгомъ. Около жилья хоша и ростаяло, но въ лѣсу даже не тронулось. Бѣлокъ было довольно, зимою заячей было довольно. Цѣны были: бѣлка – 10 коп., рябы – 45 к. пара, заячей – 20 штука. Послѣ ярманги – 18 коп. было. Сало было 6 руб. пуд, масло - 9 р.20 коп. Воды средственно. // (Л.70) Сено с ярманге продавали хорошоя, сена³⁰⁶ по 10 руб. возъ. Ржаной соломы было подъ вѣсну 50 к. вязка. Вязки дѣланы для продажи, вѣсу только тянетъ 20 ф[унтов]. Житное соломы – 80 коп. пудъ, и доходило до 1 руб. Сено доходило до 1 р. 20 пудъ. Снѣгъ быль не глубокъ, тѣпла не было до дня 40 мучениковъ. Потомъ продолжилось холоду до 16-го апреля. Тогда уже погодье перемѣнилось, стало тѣпло. 23-го и 24-го были дождички средственныя.

²⁹⁹ Дописано над строкой.

³⁰⁰ Дописано над строкой.

³⁰¹ Так в ркп.

³⁰² Так в ркп.

³⁰³ Так в ркп.

³⁰⁴ Так в ркп.

³⁰⁵ Следует читать рѣдкіи.

³⁰⁶ Далее в ркп. следует взятое в скобки слово (продавали).

Лѣдъ тронулся 1884-го вѣсною³⁰⁷ 26-го апрѣля. Вода была небольшая. От 26-го подуль ветеръ сиверной стороны. 27-го, 28-го и 29-го ветеръ вѣсма усилился, и холодъ до той степени доходилъ, что противъ 1-го мая ночью окольницы закуржавѣли. От этой стужи вода пошла было на убыль. Ночью противъ 3-го числа напало снѣгу около 2-х вершковъ, и рѣка наполнилась сланью и со льдомъ, какъ бываетъ совершенно осенью. А сиверной ветеръ тогда уже стало слабѣе. 5-го и 6-го стало уже, пожалуй, и тѣплѣнко. Снѣгъ с полѣй весь ростаяль. Сеять начали 7-го Егоръ Палѣвъ и Феодоръ Матѣвъ. А мы, прочия, начали сѣять 11-го и 12-го. От 7-го и до 10-го числа холодно былъ, земля была все даже мерзлая. Послѣ тово стало помякче³⁰⁸. Кокушка³⁰⁹ начала кокова[ть] 13-го числа. // (Л.70 об.) Погодье стало мякковато. Около 17-го числа маия вода опять здѣжалась средственная. Тогда уже и лѣсу Русановскаго съ речекъ выплавили и по озеру, Южной Чебьюги по вискамъ плавили по бревнамъ до запани. А 18-го числа быль день уже тѣплый, посѣвъ кончили 21-го. Луку и картофеля садили 23-го маия, 5/VI по новой стили³¹⁰. Вѣтеръ же опять подуль сиверной стороны холодный. Въ тотъ же день стали сходы жита появляться. Сиверный вѣтеръ продолжился до 30-го маия. Тогда уже ветеръ перемѣнился, подуль съ южной стороны тѣплый, но дождя послѣ великомученика Георгия³¹¹ не бывало и до 3-го июня. А 4-го были дождички небольшия. Опять же 9-го и 10-го были дождички порядочные, и земнымъ плодамъ было небольшия пользы, и врѣмѧ стояло очень тѣплое, т.е. жаркое. Около 12-го ржи стали колосится. И 17-го числа опять паль дождикъ порядочной, и подъ вечеръ повторило. И ветеръ перемѣнился - съ сиверной стороны. И 24-го опять паль дождикъ порядочной. И то продолжалось сырватое погодье и до 27-го числа июня. 1-го июля паль дождикъ. И 3-го числа тоже³¹² повторило дождичкомъ, доходило и до потоковъ. Наканунѣ Прокопия Праведнаго, т.е. 7-го июля, дождь большой, и мочило ... перемѣнился, подуль съ южной стороны³¹³. // (Л.71) И 8-го, т.е. самый вѣ Прокопьевъ день, опять же паль дождикъ пор[ядочный], пожалуй, огромный. Еще же и 9-го тоже прибавило. Погодье было уже тѣплое, пылоды стало значительно, какъ хлѣбу, равно же и трава, которая были не вовсе высохшия. И 12-го еще быль дождь. Погодье, пожалуй, стало отличное для земныхъ произрастений, а особенно³¹⁴ послѣ 14-го – еще

³⁰⁷ Дописано на поле.

³⁰⁸ Далее в ркп. следует взятое в скобки слово (суховато).

³⁰⁹ Так в ркп.

³¹⁰ Дописано на поле.

³¹¹ Испр., в ркп. Гергия.

³¹² Испр., в ркп. также.

³¹³ Дописано на поле 1913-го сеномъ и хлебомъ скудно было отъ засухи, дождя не было отъ 10 июня до 15 июля.

³¹⁴ Так в ркп.

пошло жарче. Овадовъ и коварь одолѣло, скотъ только выходить среди ночи на короткое время — никакъ нѣть возможности ходить скоту. А 17-го былъ опять же дождь, потомъ громъ тоже з дождемъ. 18-го ветеръ перемѣнился, и воздухъ стало похолоднѣе. Послѣ Ильина дни опять же было погодье тѣплое до 23-го. Въ 25-й паль дождь по-рядочной, и ветеръ подулъ сиверной стороны холодный. И до 28-го числа³¹⁵ июля и прямо оного числа ночью былъ иней, пожалуй, и повредило хлѣбовъ частицу. А для сеноставу погодье стало неловкое, потому частенками дождичками. 3-го августа сиверный ветеръ утихла. А противъ 6-го, т.е. Преображенія Спаса, повторило инѣемъ, и про[тивъ] 7-го — опять же иней. И потомъ уже оказался бы совершенно вывязбшимъ весма³¹⁶ почти большимъ уже остаткомъ невыязбшимъ. Сеноставъ и жатву кончили до Ивана Постнаго. Противъ 4-го порошило снѣгомъ³¹⁷, потому чрезъ неделю ростаяло. Около 5-го тоже опять снѣгомъ порошило. 12-го полей ростаяло весь снѣгъ. Промысловъ³¹⁸ // (Л.71 об.) - по среднему. Рябковъ было, пожалуй, здовольно³¹⁹, бѣлокъ — вѣсма³²⁰ немнога. Снѣгу опять не было и до 1-го ноября, т.е. до дня Козмы и Дамиана, тогда противъ 2-го порошило снѣгомъ. Опять же съ 1-го ноября стало время весма³²¹ студеное и продолжилось, пожалуй, и до 6-го декабря, т.е. до дня Николая Чудотворца. И тогда пошло погодье, пожалуй, и помякче. Снѣгу было немнога³²² — выше четверти. Заечей ловить, пожалуй, стало немнога, и цѣна стала противъ июнсково только 13 коп.; рябы — 20 коп. пара; белка - 11 1/2. Снѣгу стало прибавлять. На волоку цѣны были: говядины — около 2-х руб. с четвертакомъ, сало — 6 руб., масло — около 9 руб., рябы — 30 коп. пара, белка³²³ — 13 коп. безъ четверти, заечина - 8 коп. Около 15-го погодье стало тѣплое и стояло, пожалуй, до 24-го. Тогда холодило, и стояло до 29-го чрезъвычайный холодъ — доходило до 53-з градусовъ. 29-го стало тѣпло и порошило снѣгомъ. // (Л.72)

1885-го года.³²⁴ Генваря съ 1-го погодье было совершенно тѣпловато, порошило сънѣжкомъ. И такой степени стояло и до 6-го числа, т.е. до дня Богоявленія. Было тихо, еще когда учреждалось ерданъ для освящения воды. Потомъ, когда уже пошли на воду изъ церкви, и тогда уже усилился погода чрезъвычайно — сильный вѣтеръ,

³¹⁵ В ркп. знак сокращения Ъ. Далее следует взятое в скобки слово (августа).

³¹⁶ Так в ркп., далее следует зачеркнутое слово уже.

³¹⁷ Дописано над строкой.

³¹⁸ Дописано на поле 1908-го лѣт[од] тронулся 19 апреля. 1909 лѣтъ трону[лся] 30 апреля.

³¹⁹ Так в ркп.

³²⁰ Так в ркп.

³²¹ Так в ркп.

³²² В ркп. следует зачеркнутое слово пожалуй.

³²³ Испр., в ркп. белко.

³²⁴ Дописано на поле.

и пошло снѣгу валить и носить, что свѣту божьяго – вѣсь затмило. И въ такой степени бушеваль сильная погода цѣлые сутки, и не было возможности, кромѣ вѣликия нужды, выйти на улицу. Цѣны въ Крещенской 1885 г. были сало 5 руб., масло 7 руб., говядина хорошая 1 руб. 80 коп., мука ржаная 1 р. 70 коп., сено около 2-х руб. возъ.³²⁵ Потомъ же всю Крещенску ярмангу стояло погодье тѣпловатое и со снѣжкомъ, и до 21-го. И тогда здѣжалось погодье, пожалуй, *весма*³²⁶ тѣплое, дошло даже и до потоковъ. И продолжилось такой степени даже и до 23-го. Потомъ похолодило. Противъ 3-го февраля забушевала погода со снѣгомъ, и снѣгу прибавило порядочн[о]. И порошило снѣгомъ даже до 12-го числа, и стояло почти все тѣплое погодье. 19-го значило тумань небольшой, но напротивъ 20-го числа ночью быль туман всю ночь вѣсма³²⁷ густый – въ деревнѣ домовъ было не видно. А такъже // (Л.72 об.) еще же и 21-го утромъ вѣс же значило туману немного. А 22-го уже быль погодье ясное и чистое. А потомъ и до конца быль погодье вѣтренно и снѣжно. А въ марта пошло погодѣ³²⁸ чистое и хорошее и до 10-го марта. Но въ 10-й день быль *весма*³²⁸ мокрый. 11-й и 12-й здѣжался морозъ жесточайший, но известно, тогда уже по утромъ хоша и холодно, но среди дня все-таки бываетъ потѣплѣе. И стояло въ такой степени и до 6-го апрѣля. А противъ 8-го порошило снѣгомъ порядочно. Потомъ до 14-го числа все стояло одинаково, но 14-й день здѣжался *весма*³²⁹ тѣплый. Но потомъ подуль вѣтеръ сиверной же стороны холодный, по ночамъ стали оконицы мерзнуть, пожалуй, порядочно. 19-го порошило снѣгомъ *прядочно*. И опять пошло чисто погодье даже до великомученика Георгия, т.е. до 23-го числа. 24-го подъ вечеръ уже³³⁰ стало, пожалуй, и потѣплѣе, и задожало, которая продлилась до утра 25-го. И 26-го порошило снѣгомъ порядочно, но скоро опять и ростаяло. По зимной дороги ездили до 4-го маия.³³¹ Отъ 5-го числа маия³³² пошло погодье тѣплое. 7-го числа было дождичекъ небольшой, въ той же день льодъ³³³ тронулся. 8-го числа начала кокушка коковати. Сѣять начали 10-го. Погодье было изрядно хорошее. 11-го слышень быль громъ небольшой и с мольнией. 13-го числа быль дождикъ, и ветеръ // (Л.73) перемѣнился, подуль сиверной стороны холоднѣнький. 14-го быль дождикъ, и ночью противъ 15-го быль дождикъ большой, только на короткое время. Ветеръ опять подуль съ южной стороны тѣплый. 17-го вѣтеръ опять

³²⁵ В ркп. помета о вставке данного предложения.

³²⁶ Так в ркп.

³²⁷ Так в ркп.

³²⁸ Так в ркп.

³²⁹ Так в ркп.

³³⁰ Далее в ркп. следует зачеркнутое выражение потѣле стало.

³³¹ В ркп. помета о вставке данного предложения.

³³² Слово дописано над строкой.

³³³ Так в ркп.

поду́ль си́верной стороны. 17-го же сади́ли лу́ку, и подъ ве́черъ задо́жало по́рядочно, и стояло въ такомъ положении и до 20-го ма́я.³³⁴ 18-го сходы жита появля́ться. 20-го и 21-го дни были соверше́нно свѣтла́я и сухия, а воздухъ все же съ си́верной стороны стояло. Пое́севъ кончили 23-го. Картофель сади́ли 24-го. Погодье уже весма³³⁵ тѣ́плое и тихое стало, и до 28-го. Потомъ стали дни дождливыя. 1-го июня³³⁶ и 2-го, потомъ 3-го ветеръ перемѣ́нился, поду́ль си́верной³³⁷ стороны холода́й. И тако стояло и до 7-го. И потомъ погодье перемѣ́нилось, и поду́ль ветеръ съ южной стороны тѣ́плый. Погодье стало изрядно хоро́шое. Противъ 12-го паль дождь по́рядочной, и противъ 14-го. И 14-го быль дождь большой, отъчего и вода прибыла по́рядочно. Вътеръ въ то время все подуваль си́верной стороны холода́й. И около 14-го же числа ржи стали колосица. Съ осминацатаго, с 18-го, вътеръ перемѣ́нился, поду́ль съ южной стороны³³⁸ тѣ́плый, изрядно хоро́ший. 20-го быль громъ и дождь по́рядочный. 21-го вътеръ перемѣ́нился, поду́ль си́верной стороны холода́й, съ дождичкомъ тоже. 22-го стало уже потѣ́плѣе, и си́верный ветеръ уже стало тише. 23-го быль дождичекъ небольшой. Время стало тѣ́плое, около 30-градусовъ. Июля 1-го, и 2-го, и 3-го, // (Л.73 об.) и 4-го, и далѣ́е тѣ́пла было 35-ти и до 36-ти градусовъ. Жита колосится стали около 29-го числа июня. Тогда же и ржи стали свѣтать.³³⁹ 4-го июля быль громъ страшительный съ молнией и дождичкомъ. 6-го быль тоже дождичекъ. И 8-го, т.е. въ самый Прокопьевъ день, около обѣ́да быль дождикъ, пожалуй, доходило и до потоковъ. А тѣ́плота уже уничтожилась до 29-ти и 28-ми градусовъ. И 12-го было жару 35 градус[ов]. А 13-го уже воздухъ перемѣ́нился, поду́ль си́верной стороны. Было немного дождичка, тѣ́пла унизилось до 16 град[усов], а ночью – 11/2 град[усов]. 14-го съ утра быль дождикъ по́рядочной, пожалуй, и тѣ́пла было 22,2. Въ 15-е число, т.е. въ день с.мученикъ Кирика и Улиты, было тѣ́пла 25 [градусов], а ночью унизилось до 4-х г. От 15-го и до 20-го дни тѣ́пла все около 24-х [градусов], а въ ночи – около 5 г. Въ 20-е число быль дождь по́рядочно и промочило землю по́рядочно. И потомъ пошло опять же погодье ясное, но только по ночамъ опасновато, т.е. холода́новато - противъ 22 ночи было 4 г[радуса]. От 25-го погодье перемѣ́нился, а 26-го уже поду́ль ветеръ съ си́верной стороны холода́й. И 27 числа³⁴⁰ было днемъ 16 [градусов], а подъ ве́черъ унизился еще до захождения солнца до 6 [градусов], // (Л.74) а по захождении солн-

³³⁴ В ркп. помета о вставке данного предложения.

³³⁵ Так в ркп.

³³⁶ Слово дописано над строкой.

³³⁷ Так в ркп.

³³⁸ Так в ркп.

³³⁹ В ркп. предложение взято в скобки.

³⁴⁰ В ркп. помета о сокращении Ъ.

ца и до 4-х градусов]. А после полуночи до восходу солнца прибыло тёпла и до 5 градусов]. И тотъ 27-й день быль, пожалуй, дожливой и тёплой. 28 и 29 было 20 градусов]. А прочие дни и до 2-го августа все прошли тёпла около 25 градусов], а ночи – около 5 градусов]. А 5-го августа подуль вътерь сиверной стороны холодный, тёпла было 16 градусов]. А ночью противъ Преображенія, т.е. противъ 6-го, унізилось до 3-х градусовъ, и значило немнога инѣя. Но хлѣбовъ вредило, слабо не вредило, а особенно недозрелыхъ уже было весма³⁴¹ мало. А въ нашей деревни уже почти вовсе не было тёпла, было 25 градусов]. И противъ 7-го ночь быль такой же. А днемъ тёпла было, пожалуй, 30 градусовъ. А ночью противъ 8-го было холоду ниже ноля 1 градус]. Картофельныхъ вѣтокъ, т.е. травы, повредило порядочно, да кажется, тоже и хлѣбовъ недозрелыхъ повредило. 10-го перемѣнилось съ дождичкомъ оросило. 11-го была тёпла только. 15-го вътерь быль съ сиверной стороны холоднѣкій³⁴². Ночью противъ 12-го тоже было какъ и противъ 8-го, но еще полуградусомъ быль жестоко морозу, т.е. ниже ноля 1 1/2 градуса]. А противъ 13-го было морозу 1 градус], днемъ тёпла - 15 градусов]. 15-го днемъ было тёпла 8 градусов], а ночью – 5 градусов]. 16-го днемъ тёпла было 20 градусов]³⁴³, ночью – 5 градусов] морозъ. 17-го днемъ – 8 градусов]. Жатву кончили 16-го августа]. // (Л.74 об.) Дождя, пожалуй, не было и до 1-го августа. Тогда быль дождь значительный, и погодье перемѣнилось, стало пасмурно, т.е. ненастье³⁴⁴. Днями тёпла – около 15 градусов] и немного выше, а ночью – около 5 градусов] и ниже. А противъ 4-го ночью быль дождь порядочной. А от 8-го пошло, пожалуй, дождички частенко³⁴⁵ до Возвѣщенія³⁴⁶ и послѣ, отчего было прибыли водамъ, но все же немного противъ 6-го и 7-го октября порошило снѣгомъ. Морозу стало около 4-х градусовъ, и въ рѣкѣ Вашкѣ пошло льдины сланью, и вышли, пожалуй, морозить торокановъ, и совершенно остановилось. Декабря 10-го пошли [с]нѣги. 15-го декабря было жесточайший морозъ, около 37 градусовъ, съ вечера до полуночи прибыло до 45 градусов]. И градусника занесли въ избу, потому что болѣ устоять не можетъ, а лопнуть. 18-го была погода ветерь со снѣгомъ, что и на улицу выйти было не можно. А потомъ погодье было средственое. Снѣгу было тоже по среднему, около 5 четвертей.

А 16-го³⁴⁷ [1886 года] // (Л.75) числа марта здѣлся погодье всма³⁴⁸ тёплое. Въ той день хоронили тѣло усопшія рабы Божия

³⁴¹ Так в ркп.

³⁴² Так в ркп.

³⁴³ Далее в ркп. идет зачеркнутая фраза 17-го днемъ.

³⁴⁴ Испр., в ркп. ненастье.

³⁴⁵ Так в ркп.

³⁴⁶ Следует читать до Возвѣщенія.

³⁴⁷ Дописано на поле Тутъ пропущено. Тикъ (так!) не писано. Это уже 1886.

Антониды, нынѣ Марфы. А потомъ все пошло погодье тѣплое, пожалуй, до 15-го. Тогда напало снѣгу, пожалуй, около 3-х вершковъ, и стояло холудо до великомученика Георгия, т.е. до 23-го апрѣля. Потомъ пошло погодье тѣплое. 25-го было тѣпла 27 град[усов], 26-го было 30 град[усов]. Маиа 1-го подъ вечеръ задожало.³⁴⁹ Льодъ тронулся 28-го апрѣля. Вода была средъственная, досады некому не здѣжало. Кокушка начала коковать 14-го маиа, и потомъ стояло сиверный ветеръ порядочное время. Тѣпла – около 10-ти градусовъ днями и ниже, а ночами, пожалуй, когда 1-иче град[ус], а когда – 2 г[радуса]. И доходило, пожалуй, бывало, и морозу, когда – град[ус], а когда – 2. А Богъ все-таки миловалъ, хлѣбовъ не повредило, но только ростъ становился от холуды и от сивернаго вѣтру какъ хлѣбу, такъже и трава[м]. Июня 9-го быль дождикъ небольшой, а 24-го стали жита колосица, и 25-го ржи стали свѣтать. 30-го быль дождь огромной, промочил землю хорошо, какъ хлѣбу и травы *весма*³⁵¹ ползительно. // (Л.75 об.) И тогда уже пошли все дожди порядочныя, и жару по нашимъ мѣстамъ очень уже много днями – около 30 гр[адусов], и доходить до 34-х, а ночи – около 10-ти, и доходило и до 13-ти и 14-ти тѣпла. Погодье *вѣсма*³⁵² теплое. Вѣтру, пожалуй, и вовсе нѣ было. Комарь и оводовъ одолело, что *вѣсма*³⁵³ жить было трудно, и для созревания хлѣбовъ было погодье изрядно хорошее. Тѣпла и дождей было очень довольно, что рѣтко такихъ бываетъ. 13-го июля опять же быль дождь порядочной. 15-го быль день баской, только самый уже вечеръ быль дождичекъ мелѣнкой, но тогда рѣтко когда пройдетъ день и много два, а все уже дождички. Хлѣбы созрѣвали добропорядочно. Жать начали 25-го. А погодье стояло все тѣплое и тихое, но толь[ко] сено ставить стало не вовсе ловко, потому пошла *вѣсма*³⁵⁴ дождливо погодье. С наступления августа опять же стало возможности ставить сена. А послѣ 10-го пошли опять же дожди. А от 19-го до 23-го было *весма*³⁵⁵ дождливое, и вода прибыло, пожалуй, и порядочно. И молотить было *весма*³⁵⁶ напослѣдъ какъ мокро. // (Л.76)

Месяца сентябрь числомъ 7 было громъ и молния велика, 1886-го года, дождь – таковыхъ мало бываетъ, огромный.

³⁴⁸ Так в ркп.

³⁴⁹ В ркп. предложение взято в скобки.

³⁵⁰ Так в ркп.

³⁵¹ Так в ркп.

³⁵² Так в ркп.

³⁵³ Так в ркп.

³⁵⁴ Так в ркп.

³⁵⁵ Так в ркп.

³⁵⁶ Так в ркп.

³⁵⁷ Написано на поле Иван Малахиевич умер в ноябре 1886г. Продолжает его сын Яков Иванович.

1887-го года месяца генваря числомъ 1 - теплое, 25 и потомъ до конца – теплое. Месяца февраля число 22 – теплое. Месяца марта числом[ом] 1 быль колодно³⁵⁸, градусовъ до 30 было. Льодъ³⁵⁹ тронулся апреля числом 25 д[е]нь месяца. Сеять начали месяца апреля 30. Вода великая, таковыхъ мало бываетъ. Тѣплое время, жать послѣдо месица августа числом[ом] 8. До конца было дождливое. Месяца сентября дѣлалось до 14 числом колодъ³⁶⁰. Месяца³⁶¹ октября 20 делало погодей теплое. И 24 – колодъно³⁶², доходило до 30 градусовъ. Месяца ноября было теплое, до 29 ноября теплое. Месяца декабре было колодъно³⁶³ 25 числом. 27 – тепло, снегъ паде. Месяцъ той же 16 числом - теплое, градусов 14 теплое. // (Л.76 об.)

1888-го года месяца генваря 6 снѣгомъ порошило и теплое было п[о]д Иордан. [Дол]го времѧ³⁶⁴ послѣ дѣла[ло]сь до 15 холодно, доходило до 40 гра[дусов]. И послѣ того до 20 чис[ла] погодье теплое. 24 чис[ла] послѣ холодно было до 30 гряду[со]в. 31 – холодн[о]. Месяца февраля числом 1 теплое пало, снегъ паде 2 чи[спа], тоже 3, холодно, град[усов] 10. Только чис[ла] 5 было холодно, доходило до 10 градусовъ. Того же 10 числом холодно, градусов до 36. Той же месяцам 26 было до 3 градусовъ, холодъ было. 28 числом было холодно, доходило до 30 градусов.

Месяца марта число тепло было до градусов 1, до потоп[ов] было. 3 числом было холодно, град[усов] до 20. 8 чис[лом] – холодно, град[усов] доходил[о] 8. Того месяца числом 11 – теплое, доходило градусов 3. Месяца той же 15 – вѣтренно, холодно, грядусов 13. Месяцъ той ж[е] 16 числом грядусов³⁶⁵ тепло// (Л.77)ты доходило 17. Месяцъ той же 19 числомъ теплое было, грядусов³⁶⁶ 7 теплое. Месяцъ чис[лом] 22 теплое было [в]ремяна, грядусовъ³⁶⁷ 12. Что же числом 23 теплоты доходило 18 граду[со]въ. Числомъ 25 было тепло, доходил[о] градусо[в] 11. 26 делалось холодно, до[х]одило 1 град[уса]. Послѣ того дни делалось теплое. Числом тотъ же месяца 28 – тепло, 24 граду[со]въ. Теплое было до конца. 31 число(м) гряд[усов]³⁶⁸ дох[одило] 7, теплое.

Месяца апрел[я] чис[ла] 1 – холодъ, доходи[ло] гряд[усов]³⁶⁹ 4. Того месяца 2 чис[ла] – холодно, до градусовъ 6. Того месяца 3 числа –

³⁵⁸ Так в ркп.

³⁵⁹ Так в ркп.

³⁶⁰ Так в ркп.

³⁶¹ Дописано на поле.

³⁶² Так в ркп.

³⁶³ Так в ркп.

³⁶⁴ Испр., в ркп. мрэмъ.

³⁶⁵ Так в ркп.

³⁶⁶ Так в ркп.

³⁶⁷ Так в ркп.

³⁶⁸ Так в ркп.

³⁶⁹ Так в ркп.

холодно. 3 число - градусовъ 11. Месяца тот число [с]де[ла]лся 19 тепла ночью. Тотъ же числомъ – льодъ³⁷⁰ тронулся 26, вода была великая, мало такихъ бываетъ. // (Л.77 об.) Сеять начало месяца май число 2, было 17 градусов тепла. Месяца майя числом 5 стояло вода, поспѣло пошло на убыль. Того же месяца числомъ 7 – три градуса тепла. Тотъ д[е]нь 7. числомъ съначаль кокувать кокушка. Числа было день месяца майя 8 числа – теплый, градусовъ доходило до 14. Тотъ месяца 9 числа тепло было, град[усов] доходило³⁷¹ 12. Тотъ же 10 число холодно подуваль сиверный ветерь, паль снег. Жать поспѣло месяца августа чи[сла] 26. Жать поспело 22 августа. Месяца декабря чис[лом] 6 колодно было, град[усов] 34 был[о], а 19 тепло дѣлался.

Месяца май. 1891-го года льодъ³⁷² тронулся 7 числомъ май. Громъ было то числомъ. А лѣто было колодное³⁷³ и дожливое³⁷⁴, къ такихъ мало было. // (Л.78)

1889 года месяца генваря числомъ 6 – тепло, снегъ. Льодъ³⁷⁵ тронулся месяцъ апреля числомъ 13. Числомъ 14 – колодномъ³⁷⁶, къ граду[сов] 2 доходило. 14 числомъ было холодно, градусовъ 10. Того же месяца сеять, числомъ 19. Нача[ло] было теплое времѧ.

1890-го года месяцамъ апреля числа... . Льодъ³⁷⁷ тронулся тотъ числомъ, колодно³⁷⁸ было – градусъ 10. Самой празникъ Вознесение слышан громъ.

1891-го года льодъ³⁷⁹ тронулся 7 чис[лом]. Громъ был то число. А лѣто было колодное³⁸⁰, даже³⁸¹ во таковыхъ и мало вѣбывало. // (Л.78 об.)

1892-го года месяца апреля числомъ льодъ³⁸² тронулся, 19. Тотъ [дe]нь громъ было.

1891-го года месяца генваря числомъ 24, делалось 4 градуса тепла, доходилосъ³⁸³ потокъ.

1895 года льодъ³⁸⁴ тронулся месяца апреля 23. Вода была мала.

1891-го года месяца генваря числ[ом] 24 делалось тепла, доходило потоко[в] грудъ, градусовъ 4 тепла. Тотъ годъ было силный³⁸⁵ буря,

³⁷⁰ Так в ркп.

³⁷¹ В ркп. предложение дописано на поле.

³⁷² Так в ркп.

³⁷³ Так в ркп.

³⁷⁴ Далее в ркп. идет зачеркнутая фраза и колодное.

³⁷⁵ Так в ркп.

³⁷⁶ Так в ркп.

³⁷⁷ Так в ркп.

³⁷⁸ Так в ркп.

³⁷⁹ Так в ркп.

³⁸⁰ Так в ркп.

³⁸¹ Испр., в ркп. дажа.

³⁸² Так в ркп.

³⁸³ Слово написано взамен зачеркнутого дѣлась.

³⁸⁴ Так в ркп.

³⁸⁵ Так в ркп.

таковыхъ мало, месяца генваря 28 числом. Еще другое было: такихъ бури был[о] великихъ, таковыхъ мало бывало, месяца февраля 8 числомъ. Месяца май лодъ³⁸⁶ тронулся 12.

1894-го года льдъ³⁸⁷ тронулся месяца апреля 23. А сеять начали 27. // (Л.79)

Знаменитая засуха. 1913 года. Дождя не было отъ 10-го июня и до 15-го июля. Хлѣба и сено очень скучно родилося отъ засухи.

1914 года во время ярманги сено продавали по 15 руб. и до 20 руб[б.] возъ. Пудами доходило до 1 руб. и до 1 руб. 50 к. за пудъ. Солома вязка продавали по 70 ко[п]. Весною солома подорожало, даже доходило до 1 руб. 20 ко[п]. вязка. Хлѣба во время ярманги было 8 руб[б.]. мешокъ. Ль[од]³⁸⁸ тронулся 28 апреля. А сеять начали 4-го мая. 16-го мая подупись сивѣрной вѣтѣръ съ снегомъ, и холодно было. Вода стояла³⁸⁹ до 20-го мая. Въ томъ же году пароходъ "Надежда" по Вашкѣ ездилъ 1-й разъ 6-го мая. Изъ двухъ волостей Важгортской и Чюпровской скота пало около 500 скотинъ отъ бѣзкорыма. 15-го и 16 мая 11 скотинъ пропало отъ морозы и голода дере[вни] Тоимской. 17-го снегу . . . // (Л.79 об.)

1917 года ль[од]³⁹⁰ тронулся 12 апреля. 1917 года цены на хлѣбъ было 95 руб. меш[ок] пшеница, оржаной³⁹¹ муки – 63 руб., пудами – 20 руб[б.] пуд. Сено пудъ отъ 5 руб[б.] да 10 р. Возами отъ 50 руб. и до 100 руб[б.] возъ.

1914 года началась война и взяли запасныхъ салдатовъ всехъ и ратниковъ 1 разряда.

1915-го 2 разрядъ месяца авгус[та] одинаковъ всехъ [в]зяли на войну.

1917-го и государь отказался³⁹² отъ престола. А 1917 года законъ³⁹³ переменили, дали власти народа, стали управлять народъ место царя.

1917 года месяца 16 мая 10 часовъ вечера переставился Михало Ивановичъ Матевъ. Брать Яковъ Ивановичъ былъ Чебьюге³⁹⁴, Алексей и Димитрий³⁹⁵ были на войне. Писаль Василий Матевъ.

1918 год. Ль[од]³⁹⁵ тронулся 5-го мая. Сеять начали 7-го мая. Ко-кушка - 8-го мая. До 14-го мая погода стаяло холодная, вода была малѣнкая. // (Л.80) 1918 г. сеять начали 7-го мая. 1918 года июля противъ 29 числа, т.е. утромъ 29 июля, было морозъ до 7 часовъ. Хлѣбъ

³⁸⁶ Так в ркп.

³⁸⁷ Так в ркп.

³⁸⁸ Так в ркп.

³⁸⁹ Так в ркп.

³⁹⁰ Так в ркп.

³⁹¹ Так в ркп.

³⁹² Испр., в ркп. оказалось.

³⁹³ В ркп. далее идет зачеркнутое слово народа.

³⁹⁴ Испр., в ркп. Чебуюге.

³⁹⁵ Так в ркп.

совершено было зеленый, повредило порядочно. Хлѣбомъ стало весьма скучно, насталъ царь-голод.

1918 года 2-го октября снизу по Вашкѣ пароходъ "Надежда" шоль съ войсками Бѣлой гвардии для защиты село Важгорть. Тотъ же день Красной гвардия повыше Важгорта встретились и произошло перестрелка. Результатъ получилось³⁹⁶ слѣдующие: два человѣка убитыи и у устья Садымы два человѣка утонули во время переправы реки Садымы. Село Вожгорть осталось³⁹⁷ на сторонѣ Бѣлой гвардии. 2-й разъ пароходъ "Надежд[а]" ушолъ внизъ 6-го октября. 7 октября немного снегу пало, и стало похолоднее. До этого времени погода стояло дождливая и теплая. // (Л.80 об.)

Красная Армия стояли до 4 апреля. Власть пало у белых 7 февр[аля] 1920 год. 1920 год ль[од]³⁹⁸ тронулся 2 апреля. Сеять начали 14 апрел[я]. Вода средняя. Черногрудка не была.

1930 года 25-го апреля н/с ль[од]³⁹⁹ тронулся. Этот год насилино гнали на выгонку лес-материалов повсюду. Кокушка стала коковать 6 мая. Сеять начали 7-го мая. Погода стояла до 15-го благоприятная. 16-го – дождь. 17-го подуло северный ветерь, стало холодно и слякоть. 18 и по 21 пало снегу порядочно – до 6 вершков.

1931 года 14-го апреля ль[од]⁴⁰⁰ тронулся. // (Л.81)

1896-го числа 20 января морозъ болши⁴⁰¹ быль. 25 – снегъ. Месяца февраля 3 сильный⁴⁰² морозъ было, доходило 33 градусовъ. 1896-го года месяца апреля 18. Льодъ⁴⁰³ тронулся 18 число. 20 – снегъ и колодно⁴⁰⁴, из градусовъ 14. Вода была велика, мало бываетъ таковыхъ. Еще того месяца апреля сеять начали 22. Жать поспѣло месяца августа числа 9. Тотъ месяца 1 не было дождь, до 10 чис[ла]. Дождь было со громами ночию 11 опять.

1897-го года месяца марта 9 числом дѣжалось теплое, дождь было.

1898-го года месяца марта 16 преставился Кон[с]тантин Тукое[ва]. // (Л.81 об.)

1905-го⁴⁰⁵ года месяца апреля льодъ⁴⁰⁶ тронулся, 12. После колодно⁴⁰⁷ было, вода нев[ел]и[ка]. После вода было велико, мало такихъ

³⁹⁶ Так в ркп.

³⁹⁷ Так в ркп.

³⁹⁸ Так в ркп.

³⁹⁹ Так в ркп.

⁴⁰⁰ Так в ркп.

⁴⁰¹ Так в ркп.

⁴⁰² Так в ркп.

⁴⁰³ Так в ркп.

⁴⁰⁴ Так в ркп.

⁴⁰⁵ Испр., в ркп. 19005-го.

⁴⁰⁶ Так в ркп.

⁴⁰⁷ Так в ркп.

бывает, стояло дивное время. И месяца маия числа 8, 6 громъ слышанъ было.

1897-го года месяца марта 23 числа было и громъ, и молние было страшно, и дождь. Послѣ 26 немножко поко[ло]дней⁴⁰⁸ стало. Теплое погодье было до Ведения. 1897-го года месяца апреля 23 льодъ⁴⁰⁹ тронулся. То теплое погодье, и дождь не было до того. Месяца апреля 23 вода мала была.

1[8]91-го года льодъ⁴¹⁰ тронулся месяца апреля 9 числа. Вода была мала.

1898-го года месяца марта теплое погодье долгое время стояло. Месяца апреля льодъ⁴¹¹ тронулся 26. Вода мала, таковыхъ мало бывает. А послѣ того прибывать 28 вода⁴¹², и стало велико, и мало таковыхъ бывает. Стояло дивное время вода. Месяца маия 3 громъ было, а послѣ 82 того 8 чис[ла] колодно⁴¹³ стало. // (Л.82)

1892-го года месяца апреля льодъ⁴¹⁴ тронулся, 9. А сеять начали 24 апреля. Кокушка начала коковать месяца маия 6.

1898-го.

1888-го года марта числом 14 принялся учить малчиковъ⁴¹⁵.

1892-го года месяца апреля льодъ⁴¹⁶ тронулся. А сеять начали 24. Кокушка коковать месяца маия 6. Тотъ годъ было месяца [и]юля вода было велика, мало т[а]кихъ бывало. 1892-го года. // (Л.82 об.)

1901-го года месяца апреля льодъ⁴¹⁷ тронулся 9 чи[сла]. Вода мала была.

1888-го года марта числа 14 неде[ли] 2 поста принималася училь 5 ч[е]ловек. Неде[ль] было 5 до Велика понед[ельника]. Васил[ий] Петрович, Федоръ Калин, Михаило Сидор, Марфа Ивановна, еще Кирика Фекла Андреевна учились.

1889 года месяца марта числа 1, пос[та] принималъ Василий пре[с]т[а]в[ился], въторой н[е]д[е]ли – Марла⁴¹⁸ Ивановна, еще Михаило Василевич, еще Марии Петровны Пал[ево]й, еще Николай Сидорович Палев. Н[е]д[е]ли 6 училь 5 числомъ ч[е]л[ове]ка. 1899-го года м[е]с[я]ца апреля ... льодъ⁴¹⁹ тронулся.

⁴⁰⁸ Так в ркп.

⁴⁰⁹ Так в ркп.

⁴¹⁰ Так в ркп.

⁴¹¹ Так в ркп.

⁴¹² В ркп. далее идет зачеркнутое слово было.

⁴¹³ Так в ркп.

⁴¹⁴ Так в ркп.

⁴¹⁵ Так в ркп.

⁴¹⁶ Так в ркп.

⁴¹⁷ Так в ркп.

⁴¹⁸ Так в ркп.

⁴¹⁹ Так в ркп.

6. Помяник Удорских деревень

(Родовое собрание Рахмановых-Матевых-Палевых р.- 37)

Помяник.

Памятникъ симъ преставление умершемъ многовернымъ.

М.И.М. И.И.Матев⁴²⁰ // (Л.1 об.)

Деревни Вильюськской.

Семена Ильлич⁴²¹ преставился месяца августа 9 числа. Память Елесея Иль[ли]ча 1899-го месяца августа 9 чи[слы]. // (Л.2)

Святыя мученицы Стефаниды. 1886-го года месяца ноября⁴²² 1 числом 11 от преставления Ивана Малахиевъ Матевъ. Пренесение мощей иже во святыхъ отца нашего Никифора патриарха Ц[а]ряграда. Память Иваноко [ж]ены Антониды Михай[лово]й Мат[ь]вой, нынѣ Марфы, ночью 2 часа до по[л]ъночи. Месяцъ марта числом 13 умерла 2 часа до полночи. // (Л.2 об.)

Месяца октовории 2 числа память Анны Федор[овны].

Память Ивана Патракова числом 4,1881-го года.

Память Марфы Ти...вой 1875-го года, о[кторвия] месяца. 8.

Память Малахия месяца декемврии, ... числ[а], 1849-го.

Память Филипа Ни...лаева, нынѣ Иосифа, 1880-го года, 14 числа декабря. // (Л.3)

Память Анны отроковицы. 1876-го года числом 17 преставила[сь], месяцъ декемврии, 17.

[Па]мять Степана Артемева, [нын]ѣ Игнатия. Престави[лс]я 1876-го года, числом 19 [пре]ставился.

[Па]мять Семена Галевеа⁴²³. [Пр]еставился месяца ианнуария 3 числа.

[Па]мять Наталии, н(ы)нѣ Татианы, Мякотина. 1881-го года числ[а] 16 преста[вилась].

[П]амять Гаврила Да[в]ыдовой. 1875-го го[да] // (Л.3 об.) преста-
вился числомъ 29.

Память Никифора Коровина. Преставился 1879-го года.

Память Харитины. 1849-го года преставила[сь] числом 8 тойже ме-
сяцъ, 14/IV.⁴²⁴

Память Василия Бозова. 1883-го года преставился 21 чи[слу] фебраля. // (Л.4)

⁴²⁰ Запись расшифровывается так: «Михаил Иванович Матев. Иоанн Иванович Матев». Михаил Иванович Матев, один из авторов «Помяника», указал не только свое «мирское» имя, но и имя Иоанн, полученное им в скрытническом крещении.

⁴²¹ Так в рукп.

⁴²² Слово ноября написано поверх зачеркнутого шариковой ручкой слова октября.

⁴²³ Так в рукп.

⁴²⁴ Дописано над строкой.

Память Татияны, нынѣ Агафьи, Сивковой месяца февраля 21. Преставилась 1886-го года.

Память Акулины Ивановны, нынѣ Анны. 1881-го года месяца фев[раля] 24 прес[тавилась].

Память Тимофея, н[ы]нѣ Гаврила. 1879-го года преставился месяца марта 7 числом.

Память Агрефены, а н[ы]нѣ Малани[и]. 1880-го года преставился 13 а[преля]. // (Л.4 об.)

Память Александры месяца марта 28 числом. Преставила[сь] 1851-го го[да].

Память Марину Ивановны, н[ы]нѣ Марье. 1881-го года преставилась, месяца той же. 29 марта память Марии.

Память Федоровой жены Марпы Артеевой. 1880-г[о] года числом 6 преставила[сь].

Память Петра Афана[съ]выхъ. Месяца апреля 10 п[реставился]. // (Л.5)

Память Акулины Михайловны, н[ы]нѣ Василисы. 1881-го года месяца апреля 14 преставилась.

Память Варвары въ Коровины. Преставилас[ь] месяца той же, 16 числа апре[ля].

Память старика Василия. Преставился 1881-го год[а] 19 числа месяца апреля.

Память Георгия Амоисея Бутыреву. Преставился месяца апреля 21 числа. // (Л.5 об.)

Память Мала[н]ии Стефановной. 1875-го года преставилась месяца май, числом 2.

Память Елены Худяковой. Преставилася той же месяца мая, 6 числом маи⁴²⁵.

Память Евдокии, нынѣ Глихерии, Лукин[ой]. 1880-го года мая преставилась.

[П]амять Пилафа Иоанна Лукина. Месяца м[ая] 4 числомъ преставил[ся]. // (Л.6)

[П]амять Ефрема – 40. [П]реставился месяца май 29, [1]838-го го[да].

Память младенца Елены. Месяца [мая] преставилась, 1848.

[П]амять и Мары Бутырев[ой]. [П]реставилися месяца ма(и) 31, [18]73-го года.

[П]амять Мат[евой] Агафьи. Месяца ...рнии числомъ 2 преставил[ась].

[П]амять Анны Арефь.... Месяца июня чис[лом] 7 преставил[ась].

[П]амять Елизаветы [А]фанасевой. Месяца июня 15, 188...-[г]о го[да]. // (Л.6 об.)

Память Марфы Арт.... 1873-го года июн[я] 20 чис[лом].

⁴²⁵ Дописано на поле.

Память Антониды Га[ле]вой. Преставление месяца а[вгуста] 30 числом 1878-го года.

Память Марии, н[ы]нѣ А[н]фимьи, муже Коровиной. Преставилась месяца июля(и) 3.

Память Федосии. Преставилась месяца той же, 13 ч[и]сламъ⁴²⁶, 1880-го года.

Память Ивана Ник[и]фора Лукина. Преставил[ся] месяца иулии, 19 числом, 1876-го года, 1876-го года. // (Л.7)

Память Семена Шлопова. Преставление месяца июля.

Память Марьи Бутырева, преставление.

Память Пелагии. Убеныхъ месяца августа 14 числа, им[яр]е[к]⁴²⁷, 1845-го года.

Память Евъстратие Созонова месяца августа 28.

Память Игнатия // (Л.7 об.) Тукоева. Преставился лѣто 1869, месяца августа, 29 числ[ом].

Память Елросинии⁴²⁸. Престави[л]ся месяца августа 17.

1895-го года месяца июня, числом 17, преста[вил]ся Алексия Ли-липо[ва]⁴²⁹ жена Агрофены.

Память верны[и]. Память жены Василисъ, а никон[и]я[нские] Тати[я]ны. // (Л.8)

Память деревни Кири[к]а.

Иова преставился месяца генваря 17, 1896 года, 1896-го года.

Память дѣвицы Мавры Коровиной, стариками дано имя Анны. [П]ре[ста]вился 1887 года мес[яца] [с]ентября 9.

Память Семена Ильили...а жены Пелагии, стариками дано имя Агрофены. 1887-го года месяца // (Л.8 об.) ноября 9 преставися[я].

Память Петра Лучаева. Преставися 1888 года месяца генваря, 10 числ[ом].

Память Ксении Верк[oo]зе[р]ской. 1888-го года месяца певраля⁴³⁰ преста[виласы].

Память девицы Ак[и]лины, имя и дано стариками Параковии. 1889-го месяца ноября преставилась.

Память Пучк[омск]ой деревни.

Девица // (Л.9) Наталии преставися 1889-го года месяца апреля 10 числа.

Память свата Ивана Ивановича Багаева. 1899-го году преста-ви[л]ся, месяца сентября 23 [п]реставился.

Память [Н]икифора мл[аде]нцамъ. 1890-го года месяца апре-ля 4 преставился.

⁴²⁶ Так в ркп.

⁴²⁷ В ркп. име.

⁴²⁸ Так в ркп.

⁴²⁹ Так в ркп.

⁴³⁰ Так в ркп.

[Па]мять Сима Сивкова // (Л.9 об.) деревни Вильгорта. 1890-го года месяца ноября 16 преставился.

Память Андрея ж[е]на Вассы Шлоповой. 1891-го года месяца апреля 23 преставился.

Память Федора Ти[мо]феевича, старикам дано имя Павла. 1891-го года месяца ию... 4 преставился Павла Тимофеевич. // (Л.10)

1900-го года месяца преставилась деревни Выльгорта Семена Стефановича Тукоева мл[аде]н[е]цъ Василисы. Память мл[аде]нцы Василисы месяцъ марта 5 числом, мл[аде]нца Василисы Семеновны. // (Л.10 об.)

Деревни Тоимской.

Крестьянина А.Г.П. с[ы]нъ Григория 1900-го года месяца ген[ва]ря, 26 числа. Преставился Григория А.Г.П. 1900-го года месяца генваря 26. Память с[ы]на А.Г.П. Григория И.П. Деревни. // (Л.11)

Деревни Коптюжско[й].

Переставился Тить Ма[ла]льевич⁴³¹ месяцу сен[тября] 1907-го года. Сентября 3 память Тита Малапеевича⁴³².

Деревни Вылгорта.

Преставился Сава месяца июня, числомъ 4, 1911-го⁴³³ года. // (Л.11 об.)

1907 года месяца сентября 31 деревни Пуч[ужс]кой Елесей Головъ преставился.

Деревни Тоим[с]кой.

Крестьянина Дамяна сынъ Кон[с]тантин[а] преставился месяца сентября 4, 1911-го⁴³⁴ года.

Да другой преставилас[ь] Марья Демяновна, тотъ [же] месяца, 2. // (Л.12)

Деревни Коптюжско[й].

Александарь мл[аде]нца Ивана преславилс[я] месяца августа 1, еще канонъ архагелу Михаилу небесно[му]. Деревни Коптюжско[й] Але[к]сандарь⁴³⁵ мл[аде]нца Ивана преставился месяца августа 1.

Деревни Тоим[с]кой.

Игнатиевны девицы Марфы преставила[сь] 1911-го⁴³⁶ года месяца сен[тября] 20 числа. // (Л.12 об.)

1914-го⁴³⁷ года м[еся]ца июня 17. Еще чашки⁴³⁸ 6 числом, еще посный сахар⁴³⁹ числом 2 фунтъ. // (Л.13)

⁴³¹ Так в ркп.

⁴³² Так в ркп.

⁴³³ Испр., в ркп. 19011-го.

⁴³⁴ Испр., в ркп. 19011-го.

⁴³⁵ Так в ркп.

⁴³⁶ Испр., в ркп. 19011-го.

⁴³⁷ Испр., в ркп. 19014-го.

⁴³⁸ Испр., в ркп. чакши.

⁴³⁹ Так в ркп.

1900-го года месяца апреля, 21 числа, преставился мл[адене]цъ Иванъ Яковлевич Матевъ. Память младенца Иванъ Яковлевъ Матевъ.

1900-го года месяца апреля 21-го преставился деревни Тоимской крестьянина Яко[ва]. // (Л.13 об.) Деревни Тоимской Якову Ивановича Матева с[ы]нъ Иванъ Яковлевичъ преставился 1900-го года месяца апреля 21.

1912-го⁴⁴⁰ года месяца 13 сентября преста[вил]ся Яковъ Ивановичъ Красныяровъ⁴⁴¹. Память Иа. И. Кра[сноярова]. // (Л.14)

Деревни Тоимской крестьянина⁴⁴² Сидора Пилиповача⁴⁴³ Павлева сына Андреана сынъ Георги[й], мл[аде]нца, преставился месяца апреля, 24 числа.

1900-го года м[еся]ца апреля 24 // (Л.14 об.) память Андреана сына Георгия⁴⁴⁴, мл[аде]нца.

Деревни Тоимс[кой] Иякову Матѣву с[ы]нъ Павлу преставился мес[си]ца 25 левраля⁴⁴⁵ 1902 г. Память Иякову с[ы]ну, м[л]а[де]нца Павлы. // (Л.15)

Деревни Вылгорта.

Крестьяни[на]⁴⁴⁶ Тимофея Канича жена Марья преставился 1900-го года м[еся]ца июля 24 день, понеделникъ. // (Л.15 об.)

Д[е]ревни Муктюжско[й].

Крестьянину⁴⁴⁷ Саватию Насоновъ. Савать пр[ест]авился 1900-мъ году. Месяца сентя[бря] 28 память Саватию Насоновъ. // (Л.16)

Деревниトイ[м]ской.

Егора Николаева жена Иринья преставилась месяца апреля, числом 3, 1902. Память Егора жена Иринья Артемья.

Деревни Кирика.

Григорья Федоровичъ Артемева преставился месяцъ март, 15, 1902. Память Гри//гория Федоровича Арте[мева].

Деревни Вильгорта.

Зятю Лукияну Стефановичу мла[де]н[е]цъ Евдокии преставилас[ь].

Деревниトイ[м]ской.

Крестьянина⁴⁴⁸ Андреи Гри[го]рия Пава... младенецъ Елены преставилась. М[еся]ца 1902-го го[да] память младенцы Елены Андреевной. // (Л.17)

⁴⁴⁰ Испр., в ркп. 19012-го.

⁴⁴¹ Так в ркп.

⁴⁴² Так в ркп.

⁴⁴³ Так в ркп.

⁴⁴⁴ Испр., в ркп. Гъоргия.

⁴⁴⁵ Так в ркп.

⁴⁴⁶ Так в ркп.

⁴⁴⁷ Так в ркп.

⁴⁴⁸ Так в ркп.

Деревни Кирика.

Михаило Савилевич Скомоковъ преставился месяца апреля, 11 числа, 1902-го года. Память Михаилы Савилевич Скомоковъ.

Деревни Кирика. Ефрема мла[де]нца Алекса[н]дры преставилась месяца августа, 8 числом, 1911-го⁴⁴⁹ года. Память м[л]а[де]нцы Александры. // (Л.17 об.)

Деревни Верко[л]и.

Преставилась девица Агафии 1902-го года м[е]с[я]ца марта, числа 24⁴⁵⁰. Память Иполита, девицы Агафии, преста[вились] Вер[коль]ской деревни. // (Л.18)

1903-го года месяца февраля 13 дня преставился Михайло Павлович. Деревни Той[м]ской крестьянина⁴⁵¹ Павта Малафеева мл[а]д[е]нца МП памя[ты].

Деревни Тоимской⁴⁵² крестья[ни]ну⁴⁵³ Игнатию Федо[ро]вичу преставилась девица Марфы. 1902 м[еся]ца сентя[бря] 20 преста[вились]. // (Л.18 об.)

Деревни Островской⁴⁵⁴. // (Л.19)

Алисан Григорьевъ⁴⁵⁵ Панишълев преставился 1905 года. Александръ преставился месяца генваря, 8 число.

Еще красной зестои (?) пудъ 10 большої.⁴⁵⁶ // (Л.19 об.)

Деревни Тоимской.

Крестьянина⁴⁵⁷ Сидоръ Филиповичъ⁴⁵⁸ преставился 1900-го года месяца июня, 10 числомъ. И память Сидора Пилизовича⁴⁵⁹ Палева. Июня месяца, 10 числом 1900-го года преставился. // (Л.20)

Деревни Тоимской. Крестьянина Прокопия Алексеевича. 1900-го года месяца февраля 16 преставился ПАП, с[ы]нъ Павла. Память ПАП, с[ы]нъ Павла, 1900-го года, 16 м[е]с[я]ца фе[враля]. // (Л.20 об.)

Деревни Вылъгорта.

Зятю Лукияну Стефановичу Тукоеву с[ы]нъ Алексей преставился 1900-го года месяца марта 3 числа. Память Алексея мл[а]д[е]нца Лукича месяцъ марта⁴⁶⁰ 1900-го года, месяца марта 3. // (Л.21)

1899-го года деревни Чюпровско[г]о погоста. Зять Тимофею Ивановичю Багаеву преставился 1899-го года месяца декабря, 19 числа. Память Тимофея Ивановича Багаева зятю, верный имя Андрея. // (Л.21 об.)

⁴⁴⁹ Испр., в ркп. 19011-го.

⁴⁵⁰ В ркп число написано дважды.

⁴⁵¹ Так в ркп.

⁴⁵² Испр., в ркп. Тойстостой.

⁴⁵³ Так в ркп.

⁴⁵⁴ Испр., в ркп. Осртоско.

⁴⁵⁵ Испр., в ркп. Григорев.

⁴⁵⁶ Так в ркп.

⁴⁵⁷ Так в ркп.

⁴⁵⁸ Так в ркп.

⁴⁵⁹ Так в ркп.

⁴⁶⁰ В ркп. далее следует взятая в скобки фраза (1903-го года).

Деревни Иускула.

Преставился Василий Иванович Логиновъ. 1899-го года месяца сентября 8 числа память, верный имя Семена. 1[8]99 года преставился Василий Ивановичъ Логиновъ, ве[рный] имя Семеона. // (Л.22)

Деревни Вильгорта.

Семена Ильича преставился месяца августа 19 числа, а верный имя е[му] Елесей. Память Семена Патракова месяца августа 19. Елесей Иль[и]ча Патракова - Семена Иль[и]ча. // (Л.22 об.)

1900-го года месяца ген[варя] 26 память деревни Тоимской. Андрея Григоревича сынъ Григория преставился месяца января, 26 числа, 1900-го года. Деревни Тоимской крестьянинъ⁴⁶¹ АПГ сынъ ГАП. // (Л.23)

Память деревни Кирика.

Иова дѣвица 1893-го года преставися.

Память деревни Кирика. Зятю Андрея сын Поникояской (?) Василия, а верный имя Андрея. 1896-го года месяца марта⁴⁶² 6 преставился. // (Л.23 об.)

Деревни Тоимско[й].

Егора Николаевича с[ы]нъ Дионисий Егорович преставился месяца генваря⁴⁶³ 7 числа. 1897 года крестья[ни]на Егорера⁴⁶⁴ Палева с[ы]на Дионисии, а верный имя Иосифа. Память⁴⁶⁵ Дионисия Егоровича Палевъ 1902, месяца февраля[ля]. // (Л.24)

Деревни Тоимско[й] 1899-го года месяца июня, 9 числа. Память Петра Егорова Палева, верные имя Семена. Память Петра Егорова Палева.

Деревни Вильгорта.

Зятю Лукияну Стефно[вичу] пре[ста]вл[ени]я млад[ен]ца Евдокии⁴⁶⁶. // (Л.24 об.)

Деревни Тоимс[к]ой.

Преставился Егор Николаевич Палевъ 1899-го года месяца сентября, 6 числ[а]. Память Егора Николаевича Палева 1899-го года, месяца сентября[бря] 6. // (Л.25)

Деревни Тоимской. Василию Яковлевъ Палеву 1898 года месяца декабря, 6 числом преставился. И память Василию Яковль⁴⁶⁷ Палеву, 1921-го⁴⁶⁸ го[да] июня 2...

Деревни Тоимско[й]. Малафея Филипова жена Мелани[я] престави[лась]. // (Л.25 об.)

⁴⁶¹ Так в ркп.

⁴⁶² Испр., в ркп. матра.

⁴⁶³ Так в ркп.

⁴⁶⁴ Так в ркп.

⁴⁶⁵ Так в ркп.

⁴⁶⁶ Испр., в ркп. Евтакии.

⁴⁶⁷ Так в ркп.

⁴⁶⁸ Испр., в ркп. 190021-го.

1898-го года месяца ноября 2 деревни Малой Пучкуской преставилась девица Параксения Александровна Шлопова.

1908-го года деревни Кирика Ефрема жена. // (Л.26)

Деревни Кирика 1899-го года месяца февраля, 20 числа, и память Параксения, а нынѣ верная имя Матроны, жена Ефрема Артеевна. Еще кампетка (?) ИВ. // (Л.26 об.)

1899-го года месяца апреля 4 преставился Федоръ Онаневичъ, день быль воскресене⁴⁶⁹. И память Федоръ Матевъ 1899-го года, месяца апреля, 4 чис[ла]. // (Л.27)

Деревни Коптюж[с]кой.

Алек[с]андръ с[ы]нъ младенецъ Андрей преставился месяца, 25 чи[сла]. Месяца фев[раля] память м[л]а[де]нца Андреи.

Деревни Пучко[комско]й.

Крестя[ни]ну Николаю Петревичъ⁴⁷⁰ преставился 31, месяца генваря 31. Месяца ген[ва]ря, 31. 1911. // (Л.27 об.)

Деревни Коптюж[с]кой.

Крестьянина⁴⁷¹ Алексея Яко[влеви]ча Пакомова д[еви]ца Анна преставилась 1905-го году месяца апреля, чи[сла] 22. Память Алексея Яковлевича д[е]в[и]ца Анны, а верные имя Пелагии, 1843.

Деревни Пучкуской.

Крестьяни[н]и⁴⁷² Несторъ преставился месяца октября, 2 числомъ. // (Л.28) Память Нестор[а].

Деревни Пучкуж[с]кой. Крестьянина⁴⁷³ Торопова Василия жена преставила[сь] Настасия месяца октября 30 числом, д[е]нь быль понедельни[к]. 1906-го года память жены Настасия. // (Л.28 об.)

Деревни Выльгорта.

Зятю Лукияна Стефановича с[ы]нъ м[ладе]нецъ Прокопий преставился месяца июля, 10 число[м], 1906-го года. Память мл[аде]нца Прокопии Лукияновъ. // (Л.29)

Деревни Кирика.

Преста[ви]лся Ефремъ Федоровичъ, а верный Изосима. 1914-го⁴⁷⁴ года месяца августа 13 преста[ви]лся Ефремъ Федоровичъ. Память Еф[рем]а, а верный, 1914⁴⁷⁵, Изосима.

Деревни Погоста Чюпрова.

19041 года месяца августа 3 преставилась девица Марины Тимофеевны. // (Л.29 об.) Деревни Чюпро[в]ской. Деревни Погоста Чюпрова

⁴⁶⁹ Так в ркп.

⁴⁷⁰ Так в ркп.

⁴⁷¹ Так в ркп.

⁴⁷² Так в ркп.

⁴⁷³ Так в ркп.

⁴⁷⁴ Испр., в ркп. 190014-го.

⁴⁷⁵ Испр., в ркп. 190014.

преставила[сь] девица Марины 1914-го⁴⁷⁶ года месяца авгу[ста], 3 числа. 1914⁴⁷⁷ года.

1916 года октя[б]ря, 10 числомъ, Василия Петрович преставился. Деревни Пуч[ужс]кой память Василия Петров[а] Палева. // (Л.30)

Деревни Тоимской.

Крестьянина⁴⁷⁸ Василия Яковлевича Матева м[ладе]нца Пелагии. Преставилась месяца марта числомъ 26, веч[ером], 1915 год. // (Л.30 об.)

Деревни Вылъго[рт]ской.

Крестья[ни]на⁴⁷⁹ жены, Алексея жены Лихерея 1951⁴⁸⁰, месяца генв[ар]ь, 21. // Деревни Вылъгорт крестья[ни]на⁴⁸¹ Козл[ов]а Алексея и жены пре[ста]вилися 1961⁴⁸² месяца генв[ар]я 21, жены Лихерьи. Деревни. // (Л.31 об.)

Деревни Пу[чкуж]ской.

Василия Петрович преставился месяца октября, числомъ, 1961⁴⁸³ года. // (Л.33)

Деревни Вылгорской.

Крестьянина⁴⁸⁴ Лукьяна Стефановича дочь Олга пре[ста]вилась месяц[а] марта, числомъ 3, 1921⁴⁸⁵ года.

Деревни Островской.

Лачаева крестьянина⁴⁸⁶ Федора м[а]ти Улиты преставилась месяца марта, 2-го числа, 1921⁴⁸⁷ года.

Въ деревни Пуч[уж]ской.

Лука Краснояровъ преставился месяца мая, 16 чис[лом], 17, 1931⁴⁸⁸ го[да]. // (Л.33 об.)

Деревни Пучкусской. Ефимия, сына⁴⁸⁹ Ивана Красноярова, пре-ста[ви]лась Марья Ивановны 1921-го⁴⁹⁰ года месяца генваря с 9-го чи[сла]. Другой мл[адене]цъ, Александр Иванович, преставился меся-ца генваря, 12 чи[сла]. // (Л.34)

Пре[с]тавилась Анны, другая Дарья пре[ста]вилась месяца генва-ря, 14 числом, 1921⁴⁹¹ го[да].

⁴⁷⁸ Испр., в ркп. 190014-го.

⁴⁷⁷ Испр., в ркп. 19014.

⁴⁷⁸ Так в ркп.

⁴⁷⁹ Так в ркп.

⁴⁸⁰ Испр., в ркп. 190051.

⁴⁸¹ Так в ркп.

⁴⁸² Испр., в ркп. 19061.

⁴⁸³ Испр., в ркп. 19061.

⁴⁸⁴ Так в ркп.

⁴⁸⁵ Испр., в ркп. 19021.

⁴⁸⁶ Так в ркп.

⁴⁸⁷ Испр., в ркп. 19021.

⁴⁸⁸ Испр., в ркп. 19031.

⁴⁸⁹ Испр., в ркп. свина.

⁴⁹⁰ Испр., в ркп. 19021-го.

⁴⁹¹ Испр., в ркп. 19021.

Деревни Той[м]ской.

Крестя[ни]ну⁴⁹² Малапу Филиповочу жена Мелание преста[ви]лась 1912-го⁴⁹³ года месяца июня, 30-го числа.

1912-го⁴⁹⁴ года месяца се[нтября], 6 числом, преставилас[ь] девица Августа Андреевны. Память ААШ. // (Л.34 об.)

Деревни Веркофзской.

Преставился Димитрий Артеева месяца июня 27, 1893-го года. Память Димитрия Артеева. // (Л.35)

Деревни Веркорской.

Крестя[ни]на⁴⁹⁵ Димитрия Артеема преставился месяца июня, 27 чис[лом], 1903-го года. Память Димитрия Артеема. // (Л.35 об.)

Деревни Той[м]ской.

Крестянина⁴⁹⁶ Федоръ Калинь Палевъ преставился месяца июля, 21 числом, 1911-го⁴⁹⁷ го[да]. // (Л.35 об.)

Деревни Вы[л]гор[т]ской.

Жена Семена Тукоева преставила[сь]. Жена Марфы, а верны[и] имя Агрофены, 1907, июня 20.

Деревни Веркозерской.

Жена Евдокии Галевой преставилась 1907 года месяца маяй, 26. 1907-го⁴⁹⁸ года месяца июня, числом 25. // (Л.36)

1902-го⁴⁹⁹ года месяца июня 9. Деревни Вы[л]гор[т]ской.

Алексею Тукоеву мл[а]д[е]нца Акулину пре[ста]вилась месяца июня, 9 числа. 1909⁵⁰⁰ года память Але[к]с[е]ю Ту[ко]е[ву] невер[ныя] имя было мл[а]д[е]нцы – Графира, а верные – Акулина. // (Л.36 об.)

1902, месяца июня 9 чи[слом]. Деревни Вилгорта. Крестьянина⁵⁰¹ Афанасия Калина Евдокии месяца июля, числомъ 9. Преставились Евдокии Алексеевна. 1902, месяца ию[ля] 9 чи[слом]. Память Евдокии Алексеевной, Афанасие жена, 1902-го го[да]. Никонянски - Евдокии, а верны[и] – Марии. // (Л.37)

Деревни Вилгорта. Зятю Лукияну мл[а]д[е]н[е]цъ Евдокии преставилас[ь] м[е]с[я]ца. Лу[киа]н[а] Ст[е]пановича Ту[коева] память м[е]с[я]ца Евдокии. 1902, ме[ся]я апреля 23 преставилась Евдокии Улукияновна.

Деревни Пуч[уж](с)кой.

Елесеи Галев[а] преставился месяца сент[ября], 28 числа, 1907-го года. Память Елесеи Галева. // (Л.37 об.)

⁴⁹² Так в ркп.

⁴⁹³ Испр., в ркп. 19012-го.

⁴⁹⁴ Испр., в ркп. 19012-го.

⁴⁹⁵ Так в ркп.

⁴⁹⁶ Так в ркп.

⁴⁹⁷ Испр., в ркп. 19011-го года, фраза в ркп написана дважды.

⁴⁹⁸ Испр., в ркп. 19007-го.

⁴⁹⁹ Испр., в ркп. 19002-го.

⁵⁰⁰ Испр., в ркп. 19009.

⁵⁰¹ Так в ркп.

Деревни Ускула.

Скояни Ивана Ивановича преставилась отрокъ Анны месяца июня, 23 числа. 1902-го года, июня месяца 23 числа память Анны отрока Ивановны.

Деревни Малой Островской.

Преставился Григорий Огой месяца 10 числа. Память Огои Гриша чи[сла] 10. // (Л.38)

Деревни Той[мс]кой.

Крестянина⁵⁰² Андреяна м[ла]д[ен]ца Анны преставилась м[еся]ца апреля, 10 числомъ, 1905-го года.

1907-го года, месяца августа 1 память мла[де]нца Анны. Память мла[де]нца А[нны] А[ндреяна].

Деревни Коптиюжской.

Преставился м[ладе]н[е]цъ Ивана Александровича 1907-го года, месяца авгу[ста] 1. // (Л.38 об.)

Деревни Погоста.

Крестянина⁵⁰³ Бозова преставился Михаило Петрович 1905-го года месяца февра[ля], 23 чи[слом]. А верны – Петръ. Память Бозова Петровича, Михаила Петровича // (Л.39) 1905-го⁵⁰⁴ года, месяца марта 7.

Деревни Малой Островъ.

1905-го года преставился Кирило Григорьевич. [Гр]и[го]раевичъ⁵⁰⁵ преставился месяца марта, 7 числа, понедельникъ. // (Л.39 об.) Память КГШ.

Деревни Кирика.

Петра Федоровича Артеева девица Парасковы Петровны преставила[сь] месяца июня, 3 числом. 1911-го⁵⁰⁶ года память девицы Парасковии Петровны, числомъ 3. // (Л.40)

1905, месяца фе[враля], деревни Погоста преставился Бозовъ Михаило Петровичъ. Преставился месяца февр[аля], 23 числомъ. Память МБП февраля МБП 23 чи[слом]. Верно и[мя] – Пб Петро[вичъ]. // (Л.40 об.)

Деревни Той[м]ской.

Креситиани[на]⁵⁰⁷ Сидо[ра] (?) сына [А]ндреана девицы Анны преставила[сь] месяца апреля 10, 1905-го. // (Л.41)

Деревни Пучкусской.

Крестянина⁵⁰⁸ Потоева Васи[ли]и преставился м[еся]ца августа, 9 числа. Память Василия Федоровича, 1905-го года, Зучева. Шучева.

⁵⁰² Так в ркп.

⁵⁰³ Так в ркп.

⁵⁰⁴ Испр., в ркп. 19005 -го.

⁵⁰⁵ Так в ркп.

⁵⁰⁶ Испр., в ркп. 1901 1-го.

⁵⁰⁷ Так в ркп.

⁵⁰⁸ Так в ркп.

Деревни Веркозерской.

Жена Василия Апросимовны преставила[сь] Авдоти[я] месяца, 1907-го году. // (Л.41 об.)

Месяца апреля 22 Анны. Деревни Коптюж[с]кой. Алексия Яковлевича Пакомова⁵⁰⁹ дочь преставилась Анны 1905-го года, месяца апреля, числомъ 22. Имя вѣрно Пелагии. Память Пелагии – верно имя. // (Л.42)

1905-го года, месяца апрел[я] 22, деревни Малоостровской преставилась Феклы, имя нико[но]вской – Устении. 1905-го года, месяца апреля 22, Пеклы – имя верны[и], память Феклы. Память Малой Островской жена Устринии Коротаева, Феклы. Пре[ста]ви[лась] м[еся]ц[а] ап[реля], 22. // (Л.42 об.)

1905. Деревни Тоймской.

Крестиа[ни]на Кузмы Федоровича Матева жена преставилась 1905-го года, месяца октября 4 числа, противъ ночи. Память Кузмы жены Анны Ивановны, верны[и] имя – Каритины⁵¹⁰. // (Л.43)

Деревни Погоста.

Михайло Василевича сынъ Георгии Михайловича 1905-го года, месяца августа 27 числа преставился. Георгии Михайловичъ Бозов, память Георгия. // (Л.43 об.)

1906 года, месяца февраля 23 чис[ла], преставился Михайло Петровичъ Бозовъ. Память Михайло Петровичъ Бозовъ, а верныя имя – Петьръ⁵¹¹ Петровичъ.

1911-го⁵¹² года, месяца июля 21, преставился Фе(д)оръ Калинъ (?) Палевъ, деревни Той[м]ской кре[стьянин]. // (Л.44)

Деревни Той[м]ской Г[р]и[г]ория Пал[ева] жена Елисавета нико[ни]я[нское], 1909-го года пре[ста]вилась, верны[и] имя – Анны. 24 апреля память Анны Андрея мати Палевой 1909.

Деревни Пуч[ужс]кой.

Крестянина⁵¹³ Никола Петровичъ Палевъ преставился месяца генваря, числом 31. 1911 месяца генваря числом 31 Ни[ко]лы Петровъ Палевъ преставился. 1911-го года, месяца. Пат[ров] Н Па[лев]. // (Л.44 об.)

Деревни Вылъгорта.

Алексия Козлова преставился месяца апре[ля], 9 чи[с]л[а], 1909. Память Семена Козлова.

Деревни Той[м]ской.

Крестянина⁵¹⁴ Андреяна Сидоровича с[ы]нъ Михаиль мл[аде]н[е]цъ 1909-го года, месяца июня 5 преставился. МА ПАП. // (Л.45)

⁵⁰⁹ Так в ркп.

⁵¹⁰ Так в ркп.

⁵¹¹ Так в ркп.

⁵¹² Испр., в ркп. 19011-го.

⁵¹³ Так в ркп.

⁵¹⁴ Так в ркп.

Деревни Погоста.

Григорий Лукина преставился 1909, месяца марта 10 числом, 1909. Память Григории Лукина.

1911-го⁵¹⁵ году, м[еся]ц[а] июн[я], деревни Малой Пучкимки. Быновъ Егора жена преставилась месяца апреля 15. Имя – Августы и память 1911⁵¹⁶.

Деревни Кирика.

Петра Артеева дочь преставились, Параксения, 1911-го⁵¹⁷ году, месяца июня 5 чис[лом]. // (Л.45 об.)

Деревни Островской.

Перша[ков] Андрея преставился месяца марта, 25 числомъ, 1901. Память Андрея Перша[к]ов[а], 1901 г.

Деревни Пуч[ужс]кой.

Крестянина⁵¹⁸ Епифимъ Иванович Краснсяровъ преставился месяца мая, 4 числа, 1911-го⁵¹⁹. Верны[и] имя – Иванъ. // (Л.46)

Деревни Пучкоской Малой Яксики.

Быновъ Егоръ жена преставилась 1901-го года, имя Августа Сидоровны. Память Августы м[ес]яца ген[варя] 1901, 13.

Деревни Малой Пучкой Яксике крестянина АКТ мати Пелагии Андреевны преставился месяца мая, 31 числа, 1911-го⁵²⁰ года. // (Л.46 об.)

Деревни Остро[в]ской.

Крестянина⁵²¹ преставился Василия Семенович Созоновъ месяца августа, 30 дня. Деревни Остро[в]ской. Крестянинъ Василий Семенович Созоновъ преставился месяца августа, 30 числом. Память Василии Семеновича 1910-го, месяца августа 30. // (Л.46 об.)

Деревни Муктуской.

Крестянина⁵²² Григория жена Федора преста[ви]лась месяца мая, 18 чи[сла]. Память Гриси Закаровича Корови[на] жена Ликерия⁵²³ верна имя, 1931-го⁵²⁴ года, месяца мая 18. // (Л.47 об.) 1931-го⁵²⁵ года, месяца, зятю Лукияну Стефановичу младенца Анны память. Мл[аде]нца Анны 1931-го⁵²⁶ года, месяца мая 18-го, года, пре[ста]вила[сь] Федора жена, верные имя Лихерья.

Мужъ Григорий Захарович Кор[овин] 1931-го⁵²⁷ году, месяца мая 18 числа, 1931-го⁵²⁸ году. // (Л.48)

⁵¹⁵ Испр., в ркп. 19011 -го.

⁵¹⁶ Испр., в ркп. 19011, дата написана трижды.

⁵¹⁷ Испр., в ркп. 19011 -го.

⁵¹⁸ Так в ркп.

⁵¹⁹ Испр., в ркп. 19011 -го.

⁵²⁰ Испр., в ркп. 19011 -го.

⁵²¹ Так в ркп.

⁵²² Так в ркп.

⁵²³ Испр., в ркп. Ликерия.

⁵²⁴ Испр., в ркп. 19031 -го.

⁵²⁵ Испр., в ркп. 19031 -го, написано дважды.

⁵²⁶ Испр., в ркп. 19031 -го.

⁵²⁷ Испр., в ркп. 19031 -го.

⁵²⁸ Испр., в ркп. 19031 -го.

Деревни Муктужской.

Вдова Ксени[и] Калиновны преставила[сь] 1951-го⁵²⁹ года, месяца февраля, число 19. 1951⁵³⁰ года, месяца февраля 19, деревни Муктужкой [в]дова Акс[ени]я Калиновны. // (Л.49 об.)

Деревни Муктужской крестьянина⁵³¹ Гри[го]рия Закарова жена преставила[сь] месяца маия⁵³² 18-го. Лихерья Коровина 1913-го⁵³³ года, месяца маия⁵³⁴, 1913-го⁵³⁵ году, месяца маия, 1913, 18 числ[ом]. // (Л.50)

Деревни Пучкомской крестьянинъ ...киян Иванович Кра[сно]яр[овъ] преставился ...-го м....

1913-го года, чет[ве]рг[а], 2-ча часа дня. Поминование было Ту...тина 18-го мая, девятина – 25 мая, сорочина – 24-е июня. // (Л.50 об.)

Деревни Кирика.

А...ея Савича Комо[ва] преставился [меся]ца августа 21, 1931-го⁵³⁶ года. Деревни Кирака Андрея Ивановича мл[ад]е[н]ца Ивановича. Иванъ Ивановича сынъ, мл[ад]е[н]ецъ Иванъ, 1931-го⁵³⁷ года, месяца сентя[бря] 13. // (Л.51)

Деревни Вилгортा.

Алексеи Сем'ёновича Патрова.⁵³⁸

Деревни Кирика.

Иванъ Иванович мл[аде]нцы Иванъ 1931-го⁵³⁹, месяца сент[ября] 13 чи[сла], деревни, преставился. // (Л.51 об.)

1931-го⁵⁴⁰ года, месяца маия 18, Григория жена Федора преста[ви]лась. Григорий⁵⁴¹ Захарович Коровинъ жена, Лихерья верныя имя.

Деревни Кирика мл[адене]цъ. Ивана Андреевича мл[аден]ца Ивана 1931-го⁵⁴² году, месяца 17 числом. Памя[ть] м[ладен]ца Ивана. // (Л.52)

Деревни Малой Пучкой Яксике.

Преставился Михаиль Кон[с]танович Тукоевъ 1913-го года, месяца.

⁵²⁸ Испр., в ркп. 19031 -го.

⁵²⁹ Испр., в ркп. 190051 -го.

⁵³⁰ Испр., в ркп. 19051.

⁵³¹ Так в ркп.

⁵³² Написано дважды.

⁵³³ Испр., в ркп. 19311 -го.

⁵³⁴ Испр., в ркп. маяй.

⁵³⁵ Испр., в ркп. 1931 -го.

⁵³⁶ Испр., в ркп. 19031 -го.

⁵³⁷ Испр., в ркп. 19031 -го.

⁵³⁸ В ркп. фраза зачеркнута.

⁵³⁹ Испр., в ркп. 190031 -го.

⁵⁴⁰ Испр., в ркп. 19031 -го.

⁵⁴¹ Испр., в ркп. Григори.

⁵⁴² Испр., в ркп. 190031 -го.

Дер[е]вни Кирика и Андрея Коротова сына Ивана.
Деревни Погоста Чюпровска девицы Марьины Тимо[фе]евны
1941-го⁵⁴³ года, дек[абря] 1. // (Л.52 об.)

Деревни Пу[чуж]ской.

Мары Васи[лье]вны преста[ви]лась 1906⁵⁴⁴ года, месяца марта 8.

Деревни Пучкой. 1961⁵⁴⁵ года, месяца октября 10 число. Преставился 10 число Василия Петровича Палев. // (Л.53)

Деревни ...ской.

Крестьянина⁵⁴⁶ Димитрия Артеема ... месяца июня 27 числомъ, 1903-го го[да]. Памяти Димитрия Артеема.

Память Тить Малафеевичь. Преставился сент[ября] 31, 1907-го года. 1907 года преставился Егоръ Малафеевичь, сен[тября] 31 чи[сла]⁵⁴⁷.

7. Письма удорских старообрядцев

(1) Письмо Ивана Малахиевича Матева
Ивану Александровичу Бурачнину 1881-1885 гг.

(Родовое собрание Рахмановых-Матевых,
с. Пучкома Удорского района Республики Коми)

...всекочне отлучали и не принимают в сообщении без вторага крещения. Но я крайне опасаюсь крестится вторительно, ибо я видал в древних книгах, в правилах святых отец, аще кто креститься второе, тот второе распинает Христа. Иван Александрович, примите для меня, многогрешного, преизлишний труд, напишите о сих святых, кои сами себя крестили и Богу угодили. А имянно, святый Порфирий, Феофан, Дросида, котории у нас име в Прологах и во свидетельство приведены в Поморских ответах, 101-м и 102-м, и 103-м еще же. Святая мученица равноапостольная Фекла, ученица святаго апостола Павла, сама себя крестивши, и потом послана святым апостолом Павлом иных учити и крестити, о чём в житии ея повествует. Но мы зде в Прологах не нашли, исправляли новые // (л.1 об.) наставники, искали даже в новых никоновских Прологах и нигде найти не могли о

⁵⁴³ Испр., в ркп. 190041-го.

⁵⁴⁴ Испр., в ркп. 19006.

⁵⁴⁵ Испр., в ркп. 190061.

⁵⁴⁶ Так в ркп.

⁵⁴⁷ Записи на внутренней стороне нижней крышки переплета рукописи: "Дере[вни] Той[м]ской. Кре[стья]нина ...-го года, месяца фе[враля] 17 числом, прес[тави]лся Григория Ва... Палевъ. [Памя]ть Андреяна Па... 1901-го года, месяца ...ля. 17 [ген]варя преставился. 1901-го года, месяца февраля 17, преставился Григорий В. Палевъ".

крещении, что сама себя крестивше, которая имеется 24 сентября. И глаголют, что ето действительно ложно. Иван Александрович, пожалуйста, постараите[сь], поищите [в] ваших Прологах или в Минеях, где напечатаны жития святых и о мученице Феокле, для благонадежнейшаго удостоверения. Или еще, и кроме сих, не знаете ли кого от святых, обрести для общей пользы правоверным христианином. Понеже они ныне глаголют, что ето прежде было – сами себя крещали, потому что тогда была крайняя нужда, не было таких людей, кто бы могли крестить человека святым крещением, а ныне во всех деревнях довольно, слава Богу, – глаголюще.

Остаюсь в ожидании, многогрешный раб, старик Иван Малахеевич⁵⁴⁸ нижайши кланяюсь.

Ответ И.А. Бурачнина И.М. Матеву⁵⁴⁹

Иван Малахеич, Вы, верно, находитесь в крайнем сумнении о крещении за то, что Вы сами себя крестили, и за неправильное не должно сумневатися. Это отлучение несть правилно, как святыи тако соториша и Богу угодиша.

Действительно, [в] старопечатных Прологах и Минеях имеются жития сих святых и [в] свидетельствах Поморских ответах вер[но]. Угодникам Божиим святым не верят и полагают будто бы ложно и глаголют, что ето преж было, а ныне несть, ето быть не может. Что преж было, а ныне несть, где они ныне полагают истинне быти, понеже ныне настоящее время везде упестreno, отчево не стало и где девалось, когда оно кончилось? Не бо кончилось, до кончины будет действовать. // (л.1 об.) Како они не устрашаются ложью порицати жития святых богоугодников. За что ныне они зделалися отпадшими без прощении и без епитимии, не подобает общатися с ними.

И глаголюще оне: тогда не было кому крещати, а ныне везде довольно. Скажите, где благочестие пребывает неповрежденое слабостями, везде пестро, где ныне ликостояние, где церковь, где священство, во истинно уже крайняя настоит ныне нужда. О крещении не сумневайтесь, Бога ради.

⁵⁴⁸ В конце письма М.И. Палевой была сделана приписка склерописью синими чернилами об адресате и времени переписки: «Письмо у прадеда Ивана Малахеев[ича] Матева в Пинегу Бурачнику Ивану Александровичу, написано 1881-5 годах, а умер 1886 г. (3 – 26/XI, жил ровно 70 лет)».

⁵⁴⁹ Ответ И.А.Бурачнина представляет собой копию подлинника, выполненную мелким полууставом (почерк И.М.Матева) на полях рукописи И.М.Матева.

**(2) Письмо Прохору Филиппову (Ильину)
от крестьян Чупровского прихода Удорского края
(ИРЛИ Мезенское-71)**

О Христе Иисусе Господе нашемъ превозлюбе[ннем], моему брату Прокору Ларионовичу и сес[три]це Параксеви Фили[пповне], и племянице Анне Игна[тьевне]. Кланяемся мы вамъ вкупе, а перв..., по имени: Никита Фи[липпович], Евдокия Сте[пановна] з детками нашими, и братъ на[ш] Семенъ Фи[липпович]. Посылаемъ мы вамъ по низкому по поклону. Во-первыкъ, увед[о]мляемъ: братъ нашъ Семъонъ Фи[липпович] пришоль домой 20 сентября; еще мы отъ вас первое письмо получили ... ноября, которои послано черезъ Яриньс[к], второе письмо получили 23-го нояб[ря] Еще кланяемся мы, грешные, рабу Божи[ю] Аврааму Ивановичу и прочимъ при в..., посылаемъ по нискому поклону, еще бра...

Братецъ и сестрица, пос[ы]лаемъ мы вам гостинцы: катанцы Прокору Фи[липповичу]: отъ сестрицы Авдоти одна половина и дру[г]а половина отъ Настаси Филиповны. // (л. 1 об.) Еще отъ брата Никиты Фи[липповича] масло. И еще кланяется Александъ Степановичъ, и со все[м] семействомъ посылаютъ по нискому по пок[лону] и посылаютъ гостинцы – масло пять фунтовъ. И Евлампей Александро[вич] померъ летомъ, Иванъ Малапеевичъ померъ, Ульяна Аврамовна пом[е]рла.

Еще кланяются Пет[р]ъ Стѣфановъ и супруга моя Марья Семеновна з детьми посылаемъ по нискому по поклону и посылаемъ гостинцы: масло немношко и ситѣцъ 2/3 аршынъ, простите нась, Христа ради, не оставтѣ нашего грешника, сотворитъ молитву [ко Гос]поду Богу.

Еще уведомляю: катанци каталь Матфе[й] Василевъ и въ цену не взялъ, сотвори хоть молитву ко Господу Богу за труды⁵⁵¹.

Еще кланяются вамъ, посылаютъ [по] нис[кому] по поклону. Еще посылаетъ Наталья Петровна сестрицу Авдотью Петровну, масло и нитокъ шерстяной, и конопля одна чикыль, особено всязено, сами разбере[те].⁵⁵² // (л. 2) Еще уведомляю я братецъ тебе, Прохоръ Филипповичъ, у нась келья готовлена и нынѣ живутъ христиана Стефанъ Пе[трович], Васса Димитреевна и еще старицъ.

О Христе Иисусе Господе нашемъ превозлюбленымъ, моим – крестнику Палагею Филипов[ну] и племяннику Павлу Фи[липповичу], и племяннице Анну Игна[тьевну] – во-первыхъ, посылаю всенижайшее почтение, с любовию ниской поклонъ и желаю [вам бы]ть здоровымъ, помози Господи вамъ душа[м]. Сице грешный человекъ Пет[р]ъ Егоров

⁵⁵⁰ Здесь и далее ... обозначает утрату текста.

⁵⁵¹ Испр. в ркп., первонач. молитву.

⁵⁵² На поле л. 1 об. присутствует запись, выполненная чернилами подражанием полууставу: «По нискому по поклону и желаю доброго здоровья».

[кла]няюсь до лица земли и посылаю гост[ин]цы: один рубыль денегъ, не осуди ... мало. Простите меня, Христа [ра]ди.

Еще, братъць и сестрица, уведомляю: мы с [бр]атом 9 недель жыли корошо, слава Богу, все по-старому, а предъ у Бога ... на Бога. Простите Христа ради ... Много написалъ, писаль я самъ. // (л. 2 об.) Брату Проку Филиповичу ... поклонъ Данила Димитреевичъ Яковлевъ своеручно написал ... хорошо. Поклон благий.

**(3) Письмо Прохору Ларионову
от Павла Ивановича и Дмитрия Ивановича Давыдовых
о высылке икон**
(ИРЛИ Мезенское – 72)

О Христе Исусе, милостивому благодетелю по плоти свату Прокору Ла[рионову]. Во первыхъ с[т]рокахъ желаемъ отъ Всевышняго создателя душевнаго спасения и телеснаго здравия, и кланяюсь ниский поклонъ, и покорнейше прошу ваши милости для меня потрудица, и купить икону на имя святаго Николы и Воскресение, и Богородицу – три иконы. Посылаю деньги: одинъ рубль серебра, // (л. 1 об.) и на одинъ рубль купить три икону. И вашъ доброжелатель Павель Ивановъ Давыдовъ кланяюсь.

Еще кланяюсь Димитрэ Ивановичъ и посылаю ниский поклон, и посылаю тоже одинъ рубъ сере[бра] и тоже три икону: Николая Чу[дотворца] и Воскресение Христово, и Богородицу. Покорнѣйше прошу ваши милости, Прохоръ Ла[рионович], купите намъ иконъ и пошлите намъ на Евдокеевской ярмангу. // (л. 2) Потрудитесь купить и послать на Евдокеевскую ярмангу 6 икон на два рубля сере[брон]. Деревни Чупровской кре[стьяне] Павель Ив[анович] Давыдовъ и Димитрэ Ив[анов] Давыдовъ. 1886 года, 11 декабря.

// (л. 2 об.) Еще грешный Лар[ион] Сте[панович] посылаю вамъ гостинецъ рыбину свежую 5 фун[тов]. Еще уведомляю, что Стефан Вас[ильевич] Макаров помер, ... и сын его Федор Ст[ефанович] женился, взял ... Ева ... Игнат...

**(4) Письмо Ф.Л. старцам и старицам Авраамию Ивановичу,
Савве Ивановичу с прочими**
(ИРЛИ Мезенское – 73)

Почтенным старцам и рабам Божиим Авраамию Ивановичу и Савѣ Ивановичу и прочим о Христѣ братиям и сестрам, не всѣм поимянно, но всѣм вообще всеусердно желаю душевнаго и тѣлеснаго здравия, и всякаго благополучия, и присылаю вам всепокорнѣйшее и заочное наше благодарение за вся ваша прежняя к нашей худости благо-дѣянія и впрѣть просим не оставить нашей худости, Господа ради. И

имѣю честь увѣдомить вас, рабы Божии, об том, что мы нынѣ находимся нащет прожития в великой опасности, ибо послѣ поиска в Чупровѣ приставлен нарочито урядникъ до Пасхи и до весны, а в Важгорском правлѣнїи тайная полиция. И особенно антихристу желательно изловить нашу худость, а прочихъ-то не такъ весьма желательно. А потому мнѣ и приходить имѣть особенная осторожность и опасность в прожитии наиболѣе прочих.

И нынѣ около мясопустной суботы⁵⁵³ и в самую оную суботу имѣл случай быть и в Коптюгѣ, и в Чупровѣ, и в Верхозерьи, хотя и со страхом опасности от урядника. И случилося при том мнѣ видѣтсѧ // (л.1 об.) лично со всѣ[ми] христианами и христолюбцами нашими, также и с Ларионом Ивановичем, и получил я от него и от Анисы ваше пи[сьмо], в котором вы пишите ему быть у нашей худости в покорении и второю личностию, и прочая. Также получил ... них, от покойн ... Васил 9 арш[ин] ситцу и пла ... на рукава Вассѣ, и замочикъ-коникъ в коробкѣ и воску 5 фунтов ... обу ..., и всепокорнѣйшее ... наше благодарение ... Просим не оставить нашей худости.

И еще присылаю нижайшее наше ... любовию, низкий поклон о Христѣ любезней нашей сестрицѣ Марье Осиповнѣ и всепокорнѣйшее Вась, сестрица Марья, благодарю, что вы дали мне случай своею присылкою воску фунта вспомнить об вашей прежнѣй к нашей худости благотворительности, и вообще обо всем нашем с вами знакомствѣ и ... всей братии и проч. И увѣдомляю вас, ... о Христѣ сестрица Марья Осиповна, что я с великою зарностию получил от вас посланный фунтъ воска – [по]минание нашего великаго благодѣтеля и настоятеля, и духовнаго отца Ивана Димитриева за упօ[кой] души его, за что присылаю я, греш[ный], за так[ую] милость и любовь всепокорнѣйшее и заочное с любовию ... должен и вас поминать пред Богом во своих худых молитвах и впрѣть прошу не забывать нашей худости и прошу помянуть во своих молитвах ко Господу и ко Пресвятѣй Богородицѣ ... // (л. 2) А что вы, рабы [Божии], во своемъ письмѣ⁵⁵⁴ о старцѣ Стефанѣ Петровичѣ и совѣтуетсѧ ему в вашу страну для отца его и для всего, то мы нынѣ частю об том и совѣтовали, но только немнogo, и Стефана Васильевича не получилось и дом ... [Ко]нечно, нѣкоторы из познатых содергателей стар[цу] [Сте]фану желають быть ... странѣ для постройки новых кѣлий, а болѣе имъ не извѣстно ничего про наши дѣла. Кроме Стефана, ... Конечно, ... старец Стефан Петров не лишной и потребен для построекъ и для тѣлесных дель, но только тѣм гнусень, что весьма имѣеть жестокий и упорный, и непокорный нравъ, такъ что почти согласен на миръ выти лучше, чѣм извинитсѧ в своей провинкѣ и положить хотя одно начало, и проститсѧ. Как онъ самъ же при таких случаях выражает-

⁵⁵³ Испр. в ркп., первонач. суботы.

⁵⁵⁴ испр. в ркп., первонач. «напоминаете и требуете».

ется в словах про себя и ... чрез такия случаи, иногда у меня с ним бывают весьма [не]полезныя неудовольствия, прочего извѣстно в пол ... Сте[фану] Вас[ильевичу] и Петру Иванов[ичу]. И далѣе кажется в том надежды исправления не предвидится⁵⁵⁵, а только разве общая всѣм опасность послѣдующаго вреда. Какъ Писание пишет, что маль квасъ всѣ смѣшние [нано]сит: и измитѣ злато от самѣхъ васъ, да не мало ... всѣ смѣш ... сквасит ... и проч. И я, грѣш[ный], доныне терпѣл, ничего даже об нем и вам в письмах не поминал; но нынѣ вижу, что молчание наше и снисхожден[ие] // (л.2 об.) наше к нему не в пользу, но во вредъ приходит, и потому и передаю вам сим моим письмом для извѣстности. И того ради я ему совѣтовал, согласно вашему письму, ехать ему на Евдокѣевску в вашу страну, ... отца его и для его же пользы. Но онъ словом, пожалуй, и не отказывается до конца, но между прочим го[ворит], что я (то есть онъ) нужень в здѣшней странѣ. Христолюбцы (не знающие внутренних наших дѣлъ) совѣтуют для постройки быть здѣсь. И говорит, что еще от каргопольских старцев будет и проч. И что припишут, и нам ему, кромѣ совѣта, нельзя ничего дѣлать, и иначе с ним поступить. А вам можно всяко с ним поступить и строгими мѣрами, если добровольно не будет слушаться, и будет противень и проч. Но только нужно поокуратиѣ и попопытнѣ его вам требовать в вашу страну, и первоубѣдительно, и даже если вам благоразсудится, не поминайтѣ сего нашего написания к вам, потому онъ болѣе может повредитцѣ, а не попользоватцѣ. А если еще его соизволитѣ попустить здѣсь, то буди воля Божия и ваша. А я, грѣш[ный], вам, что нужно, скажаль и объяснихъ, а вы смотритѣ, что полезно, и какъ нужно вам нам помочь к общей всѣхъ пользѣ и проч. Сице грѣш[ный] человекъ Ф.Л.

За сим присылаю всѣм вам и каждому из васъ по нискому поклону, всѣм о Христе братиям и сестрам, также и всѣм вашим христолюбцам, и прочи сущии со мною присылают вам, рабы Божии, по нискому поклону. И прошу всѣх христиан: сотворитѣ хотя едину мол[итву] ко Господу и ко Пресвятѣй Богородицѣ о мнѣ грешном, Бога ради.⁵⁵⁶

**(5) Письмо Петра Ивановича и Авдотьи Филипповны
Прохору Филипповичу
(ИРЛИ Мезенское – 74)**

О Христе Иисусе Господе нашемъ, почтенному моему по плоти брату Прохору Филипович[у] и от Петра Ивановича, и такъ[же] отъ сестры вашей Авдотьи Филипповне, и т[акже] въкупе свать вашъ Иванъ Мин ...

⁵⁵⁵ В ркп. ди дописано над словом другим почерком.

⁵⁵⁶ На поле л. 1 имеется авторская приписка: «Письма к нам посыпайтѣ: заказныя, а не простыя».

и со всемъ семействомъ ... посылаем вам милостыню, Прохор Филипович, 6 ... рублей серебром.

... Прохор Филипович, [ради] Бога, сотворите по единой молитве о нас грешных и не оставте насъ ... старец Ларион ... в том письме о руб ..., // (л. 1 об.) то пошли в Каргополь сыну своему. Еще уведомляю Вам: катаники были катаны, а то очунь худые, да не послали, так теперь оставимъ до ярманги, после ярманги пошлемъ посылок. И так же посылает посылок Вам, Прохоръ Филиповичъ, и Па[ра]скевии Филиповне сватъя ваша по плоти Татьяна Степанова три посыльки: 1-е, утерникъ – ето Прохору Филиповичу, 2-е – масло, 3-е – истожки – Параксовою Филиповну.

Сотворите по единой молитве ... не грешную рабы Божии. Раба Божия Параксовия Степановна уведоми нам, что какие вещи или деньгами оста[л]ися за теткой вашей, а тетка деньги отъпираитцѣ, не дать некакие деньги и послала льна. Сестра ваша Мария Филипповна и кланяясь до лица земли.

**(6) Письмо Анисье Аврамовне Коровиной
(старице Галине Аврамовне)**
(Родовое собрание Кировиных-Давыдовых)

Дорогие наши старица Галина Аврамовна и все ваши благодетели, примите наше о Господе приветствие и пожелание от Бога помочи в ваших добрых и душеполезных делаах, а также и здравия телеси. Поздравляем Вас с великим праздником весны Христова Воскресения и Вознесения и Сошествия Святаго духа!

Я писала и еще пишу Вам: Вашу святую милостыню получили и стараемся долг свой перед Вами оправдать. Как Вы все здоровы и как поживаете? Спаси Господи Вам за приглашение Вас навестить. Очень бы Желательно видется с Вами, Галина Аврамовна. // (л.1 об.) А как и когда встретимся. Мы все ждем Анну Николаевну, когда она поедет с ней-то бы нам удобнее, но не знаем как она здорова: нам не пишет и сама к нам не ездит, живет там в лесу, приютилась, никак ее и не выташишь из лесу, и христиан нет около их, и мы к ним редко ездим, ушь года три не бывали. Ваши гостины она нам послала переводом.

Вот, дорогие, наш совет Вам такой: время ближе идет к лету, Вы соберитесь Александра Н[иколаевна], с собой возьмите Галину Ав[рамовну] и Дарью А[лексеевну] и приезжайте к Троице, попразнуйте у нас и поговорим, а ехать от Вологды на автобусе, можно и на поезде. // (л. 2) Автобусов много ходит, через час идут «Вологда – Шексна», билет 86 коп[еек], остановка "Митицино". Это билет берите до Митицина – 86 к[опеек], а эту остановку надо проехать, не выходить, а следующая близко – Зубово – выходить. И тут деревня в поле, в деревню дорошка, а Вы идите по тропе полем, она дойдет до деревни и Вы по деревне к нам. Дом в поле, к лесу, собака залает; деревня всего

7 домов, все близко и просто.

Если ночью приедите, тут же и вагзал автобусный большой, да спросите, утром автобусы пойдут с 6 часов. Не забывайте, билет – до Митицина, а выходить после Митицино, сразу Зубово. // (л.2 об.) Всетаки, милые старушки, надо позаботит[ь]ся самим о своих душах. А мы заботимся и хотим поговорить лично и побольше, а если ушь не приедите, тогда напишите нам, Г[алина] А[врамовна], как вы исправляете таинство Св. крещения, прежде, чем крестить. Вас спрошу, положили ли Вы сибе начал от мира, мы писали и еще напишем, Вы положте сибе начал от отступления, а начал мы вам написали: 1-е начало с 2-е начало и больше уже не вернут[ь]ся в мирскую жизнь, когда Вы сиба положите начал от отступления и второй начал к приобщению к церкви и после можете уже крестить. // (л.3) А больше не надо вернуться в мирскую жизнь и от пенсии надо отказат[ь]ся. Если Вы уже все это выполнили и очень хорошо, помози Господи Вам быть христианкой без повреждения. Вы и старенькая, а к кому же Вы там ходите на исповедь? Это необходимо Вам. Вот мы о Вас и беспокоимся, наверно, у вас нет христиан без повреждения. Посылаем вам начала для исправы, а тут еще покаяния в неисповедании себя перед властию, помози Господи. Давайте, обращайтесь в правую христианскую веру и примите тогда Святое крещение. А нам, Бога ради, напишите, как Вы все исправляетесь. // (л.3 об.) И пошлите нам не в письме, а маленькой посыпочкой и по нашему адресу: Вологодская обл[аст], ст. Чебсара, ул. Братьев Смирновых, дом 13. Моторина Евдокия Андреевна. Она нам передаст. Мы вам посылаем немного медку, у нас пчелки носят нам, если Бог даст. Нынешний год медку вам побольше пошлем, а на это не позазирите, Бога ради. И письма можно посыпать по этому адресу, мы получим. А о своей жизни, о исправление пишите в посыпочке, можно маленькую посыпочку, только из-за писем.

// (л.4) **Чин исповеди.** ...Не будут приняты, а принято будет одно крещение, совершенное один раз... Так постановлено нашим христианским собором (свидетельствую присутствующим ... на соборе ...) ⁵⁵⁷.

// (Л. 4 об.) Начало находящимся [в] отступлении от православной веры, паки приходящим.

Благословите мя, грешную, святые отцы (или Р.Б.). Начало положите за мою погрешность в сообщении молитвословия и пищи восприятия с имеющими мирская документы и всякого рода записи с ложным годом и с проживающими оседлой жизнью среди мирян. Считаю сие за повреждение мне в православной вере и желаю исправит[ь]ся, и понести наказание, помолитися и попостится по силе своей Господу Богу во очищение моих согрешений, но по случаю гонительного времени и преследования от антихриста и опасных случаев

⁵⁵⁷ Дописка сделана другой рукой, скорее всего Анисьей Аврамовной Коровиной (старницей Галиной).

// (л. 5) без отлучения от святой церкви. Хотя и в каноне, но быть в полном сообщении с православными христианами, состояться церковию святого Бога, как в нынешнем веце, так ровно и в будущем.

Начало 2-е.

Благословите, святые отцы, положить начало в полном сообщении с православными христианами: Богу молитися, пити и ясти с неповрежденными, и по случанию исполнять тайны церковные святого крещения, покаяния по крайней необходимости и нужде, по случаю гонительного времени и преследования от антихриста. И от настоящего времени быть мне с церковию святого Бога, как в сем веце, равно и в будущем.

// (л. 6) Эти вопросы согрешения, каятися надо на исповеди.

1. Страха ради человеческого или стыда ради (то есть где нужно исповедать) не отрекалася ли веры своея словесы, ни ничтожным или молчанием?

2. Не слушали ли хулы на Бога и Св. богородицу и святых и сстались, не отражая им страха ради?

3. Не слышала ли хулы на веру христианскую и осталася без отражения?

4. По принятии святого крещения не сообщалась ли в житии християн?

5. По принятии святого крещения не усумнилась в житии христианском?

// (Л. 6 об.) 6. Не помыслила ли ко отпадению христианского закона?

7. Не бывала ли после святого крещения во отступлении христианской веры?

8. Не помыслила ли паки в мирское жительство уклонитися?

9. Не имела ли мысли такой: дотоль живу в Братстве, дондеже нисходят мне, аще не будут нисходить, то и жить не буду?

10. Входя в дома неверных, не кланялась ли мирским иконам?

11. Не называла ли еретическую церковь церковию, а попа попом и прочее подобно сему? Не называл ли кто тебя гражданской // (л. 7) или вчиняя в число граждан местных жителей?

12. Не была ли в безбожестве по собственному желанию и не агировала ли за него или по принуждению, а если не была, то не мыслила ли уклонитися в него?

Веруешь ли в загробную жизнь и воздаяния человеку по делом его? И не имеешь ли сомнения, яко не будет?

// (л. 7 об.) Эти начала ложить тогда, если вы, будучи христианка без повреждения, и живя у своих бывших родственников, и вдруг Вам пришлось по какому-либо случаю смирщит[ъ]ся или повредит[ъ]ся в вере православной, не исповедала сама, и тебя записали в списки гражданские, числа и год гражданский. После записи нужно положить начало и вперед хранить себя от записи.

// (л. 8 об.) Благословите, св. отци, (или раба Бож[ия]) положить начало ко исправлению с сотворенного мною греха за неисповедание христианских православных веры перед нечестивыми, страха ради и болезни, и неведения.

1-е. Подписание к ложному и числу нового стиля.

2-е. К благодетельской или бывшей своей фамилии, вчисляюще в число гражданских прав.

3-е. Участием, хотя невольным, в выборах неблагочестивой власти.

4-е. В получении пенсии, что и послужило мне повреждением православной христианской веры и косвенным присоединением к падшему Вавилону.

Начало 2.

Благословите, Р.Б. (святые отцы), положить начало к присоединению православной церкви, быть в полном и решительном, и безсомнительном исповедании православной христианской веры ... ми во всяком сообщении с православными христианами, не имущими канона епитимии и запрещения, и состоящими церковию Святаго Бога, как в нынешнем веце, так равно и в будущем.

(7) Письмо Дарье Алексеевне Коровиной

от вологодских стариц

(Родовое собрание А.Н. Федоровой)

Дарья Ал[ексеевна]. Шлем Вам низкий поклон и желаем Вам от Господа Бога получить душе спасение и телу здравия. Получили мы от Александры Ник[олаевны] вашу свят[ую] милостину в целости, благодарим Вас, спаси Господи Вам, и мы все подали по христ. нуждающимся, разослали где, кого знаем. Вам шлем адрес в Каргополь, вы просили. Там старушек всего четыре христианки, старенькие, немощные.

Дарьюшка, вот это-то неприятно и неспасительно, что ты опять взяла пен[сию], тут сын ваш недопонимает, да и другие так же. Это, правда, деньги Вами заработанные у государства // (л. 1 об.) или государство в Советском Союзе заботится о старых, дают помощь. Это не вредит взять и деньги. А что вредит христианской вере? Это всякая запись в год, месяц и число. Христиане принимают только ту запись, тот новый год, который сам Христос Спас постановил и все святые апостолы, и все святые. Вот это христиане и принимать должны. Новый год 1-го сентября, а ты и расписались этим новым числом. Конечно, это дело твое, ты и отвечать будешь перед Господа, а мы с тобой не сообщаемся ни в молитве, ни в посуде. А, вот, как заболеешь, а кто знает, может и к смерти, ты должна положить два начала, одно от мира, а второе при...

**(8) Письмо вологодских стариц
Дарье Алексеевне Коровиной
и Александре Николаевне Федоровой
(Родовое собрание А.Н. Федоровой)**

Старица Дарья, Александра Николаевна! Шлем вам низкий поклон и желаем душевного спасения и телесного здоровья. Что же вы, старушки, не пишите нам о сибе. На что же вы на нас обиделись, точно бы мы ничего не сделали обидного. Если что из-за А[лександры] Н[иколаевны], не надо. Бог ей судья. Мы рады были ей и просили ее, чтобы жила, как полагается христианке или ..., она не хотела, уехали; и тоже насильно человека не должны держать. А что не получ[ила] от нас здесь св[ятое] крещение, не разобравшись, и не утвердились, что жить будет как христианка, тоже не решилась здесь – не мы, не вы не виноваты. Божье дело, его промысел над нами, разве мы виноваты. Вот, говорим, Дария, надо тибе пенсии не иметь, а слушаешь ли – не знаем, а так не надо, ты должна быть полностью христианка, и тибе, Александра Н., говорим и зовем к месту, и не идьте. Не знаешь долго ли проживешь, а вдруг смерть, и не ожидаешь ее? А ведь от Дарии получет св. крещение, она сама впопреде. Хотя бы вы написали о сибе, как живете, здоровы ли? Как, Дария, живешь ужь старенькая, вот и мы очень беспокоимся за тебя. Если ты в неисправности и умрешь, на имя тебя поминать нельзя. Знай это, вот и сними с себя все записи, недолго жить, хватит тебя, не будешь голодом.

Господь наставит, дадут добрых людей, Господь вразумит, и принесут тебя. Теперь ужь нам много и не надо. Простите, Бога ради. Пописала я вам – получите. Пишите и нам о сибе, живите в мире, в любви, спасайтесь. Простите Господа Бога, чтобы привел он Вас к покаянию тебя, Дария, а тебе, А.Н., чтобы получить святое крещение.

Писали знакомые ваши старушки.

**(9) Письмо Александре Николаевне Федоровой
от вологодских стариц
(Родовое собрание А.Н. Федоровой)**

Шлем по сердечному привету Александре Николаевне и всему вашему семейству. Благодарим тебя за вашу посыпочку, мы получили все в сохранности, спаси тебе Господи за твою любов к нам. Мы живем все по-старому, но все устарели: здоровье у мене слабое, болят почки, бывают приступы, у Клавы болит нога – вот так и живем. Живет с нами ище старушка Евдокия Андреевна, тоже старая, ей 80 лет, мирская.

Лето сего году было хорошее. В огороде всего наросло хорошо. За хлебом ходит не можем, носят соседи, да из Вологды знакомые при-

возят. Вот так и живем. Мука белая в запасе ест[ь], тем плохо – нет дрожей. Но за все слава Богу.

Грибов в лесу близко не было, далеко ходит не можем. У Тани нет несколь памяти, ей 94 года. По комнате ходит одна и до уборной одна увидет. Посылко, наверное, долго шло, потому что сверху платие все заплесневало, баночки на поломались с ягодами, деньги все в целости дошло. Посылка вся в целости. Прости, Христа ради, годины все выполним.

Наши старушки шлют все по нискому поклону. Прости, дорогая, не болей.

8. Несказочная проза

Здесь публикуются тексты устных рассказов на коми и русском языках из Удорского собрания Фольклорного архива СыктГУ, записанные в ходе фольклорно-археографических экспедиций СыктГУ в 1988 и в 1999 гг.: исторические предания (№№ 1-5); рассказы, условно призывающие к ним (о разрушении церкви №№ 6-7); легенда (№ 8); большую группу составляют рассказы о домовом (№№ 9-11); о лесном духе (№ 12); о шувгее – духе ветра, уносящем людей (№№ 13-14); о водяном (№№ 15-16); об амбарщике (№ 17); о баннике (№ 18); о колдунах (№ 19); об икоте (№№ 20, 21); о подмене ребенка (№№ 22, 23, 24).

В скобках переданы вопросы собирателя, скобками с многоточием обозначены незначительные пропуски текста.

1.

Про Стефана Пермского у нас тоже рассказывали наши. Наверное, он тоже на Вашку приезжал, что-то мама у нас тоже рассказывала. Очень умный человек был, тоже по-коми говорил. Он, говорит, сначала коми язык учил, тогда зырянским называли, и всем, говорит, и так, и эдак объяснял, много труда он вложил, особенно на Выми и на Вычегде.

2.

Кто потом к нам приезжал, а наш народ помнят и про чудов. Тоже чуды здесь были. И некоторые, говорят, остались жить, а некоторые убежали, скрылись тоже в ямах и везде, там себя закопали в ямах некоторые чуды.

3.

А наш народ, крестьян, коми-зырянский народ сюда переселял Иван Грозный, на Вашку. И вот лешуконские приезжали раньше да, говорят, ну почему по Мезени верховья Коми и по Вашке, я говорю,

такие трудные места зыряне заселяли. Внизу все русские, а вверху все коми. Да, при Иване Грозном, так думают. В Алтайском крае много зырян есть и до сих пор. Да, наверное, переселяли (оттуда).

ФА СГУ 0901-35, 36, 37: Удорский район (далее при ссылках район не указывается), с. Пучкома, Палева Мария Ивановна, 1926 г.р., зап. 1988 г. 1. *Предание о Стефане Пермском, сюжетообразующим мотивом является «посещение местности»*. Криничная Г9а;⁵⁵⁸ 2. *Предание о чуди, в тексте объединились мотивы «самопогребенной» и «убегающей» чуди*. Криничная У2г, У4а 3. *Рассказ о заселении Уиоры. Криничная Е4б.*

4.

Раньше говорили здесь были чуди до этого заселения. Народ какой-то был, чудь называется, чудь, чудью. Вот у них стоянка была вот там, от нас, от деревни километр, от конца деревни там километр. (Как называется?) Называется Памъяг, Памъяг. (...) Это значит, не знаю как по... Лес. Памятный лес. Или как можно перевести. Памъяг называется. Там у них стоянка была. Вот такой берег крутой, или там землянки строили, дома были, не знаю, но там кирпичей много, и еще эти, как его из глины, глиняной посуды еще осколки находили. (...) Вот еще за деревней с километр, так, наверно, больше километра туда, в сторону Чупрова, там есть такой спуск, это как бы тоже как овраг, там был этот ручей тек раньше, его называли Тятюка ель. И вот этот Тятюка ель-то, тоже говорили, что там чуди были, жили, а кто их знает, так рассказывают. (А ель – это ручей?) Ель – это ручей, а тятюка – это кукла.

ФА СГУ 0956-4: Чупровский с/с, д. Муфтуяга, Лимерова Алевтина Павловна, 1925 г.р., зап. 1999 г. *Предание о чуди с топонимическим мотивом, объясняющее происхождение названий Тятюка ёль и Памъяг.*

5.

Ошка чой (Ошка чой, потому что там медведи боролись?) Медведь и бык боролись, и покорял, покорил этот быка медведь-то, и вот сейчас Ошка-чой (И речку назвали Ошка-чой?) Да. Вот. (Это старые люди рассказывали?). Да, да. Это все старые люди местность знали, а мы-то не знали. (Они там на лугу боролись?). Да, да. На лугу ли, я не знаю больше.

ФА СГУ 0941-24: Чупровский с/с, с. Чупрово, Екимов Михаил Михайлович, 1915 г.р., зап. 1999 г. *Предание с сюжетообразующим топонимическим мотивом. Сюжет о борьбе медведя с быком встречается в других фольклорных жанрах.*

⁵⁵⁸ Криничная Н.А. Указатель типов, мотивов и основных элементов // Криничная Н.А. Предания Русского Севера. СПб., 1991. С. 278-294.

6.

(Вичкосö кор жугöдлісны?) Двадцать втором году, тридцать втором году на вöлі, мамным кулі тридцать втором году, вичкоын на ми погребайтöдлісны, а сы бöрын ме ог на тöд кудзи, ме двадцать девятом году татчö вои, а сэки на вичкоыслы из вöв, (...?), из вöв, водзö ми тати пондісны разыны вичкосö да кёлöкölъяссö босытны да мый да, ми на бабаыскöд ветлім видзöдчим. (А кыздзи сийös карисны?) Кудз на вося образъяссö тэчинсны вöлö да мыйкöён нүöдісны, а кёлöкölъясыс мый вöлісны, чистö вöлён нүöдісны. (Кытчö нүисны?) А кытчö нүöдісны?! Кутшöмкö быттьö танк да мыйкö карны колö толькö. Кытчö нүöдасны, мый ми тöдам. Образсö доддьöн нүöдасны, зев бур вичко вöлі, тёплöй да кёлöндöй волі, кык: отарас да мёдарас, ыджыд вöлі, гажа вöлі вичко. Ой, Паска войяссö чудо: весь став öшиняс би, вичко гёёрьыс куш, бочка ютталасны йилём, бочказссö да куш би сотчис. Водзö, Вежалун звöнитöны, Паскаыс сийö вежалун, светлой вöліс, зев гажа вöлі миян сикт. А öni водзö все, ничего, мунны ог вермы, локны ог вермы.

ФА СГУ 0932-22: Важгортский с/с, с. Важгорт, Попова Александра Петровна, 1913 г.р., урож. с. Важгорт., зап. 1999 г. Устный рассказ о разрушении церкви в советское время.

7.

(Вичко жугöдлысьяслы нинём из ло?). Усины да молитісны, война вылас. Инö, öти Пасмысь вöліс детина, мужик нин, мужик семейной, мамыс бедьйöн нöшаліс детинасö, мужик нин эськö, мужик, семейной, мыйя лэдзис да мыйя кёлöкölъяссö тшötш крестсö пöрöдöма, крестыс кык вöлі, дак мыйя крестсö пöрöдöма, ыджыд маегён мамыс нöшаліс мышкас кушта мыйя разис, мыйя пöрöдіс. А уси, вит йилём колисны, уси водзö война вылас. (Отнас жугöдліс?) Из, но кысь öтиён тэ верман, а ой-ой-ой, сія ыджыд колоколсö пöрöдіс мыйкöсö крестсö, эсыладорас, выль домъясыс кытöні радъясыс, муас кык метра пырис. (Крестыс?) Мыйкöыс, вообще сія ыджыд свал кодь вöлі, дак сія ставыс ыджыд гезйöн кыскисны дак, кык метра пырис. Вот сія кутшöм вöлі кудз карлöмäöсь, зев öд бур вичкоыс вölöма, мыйкö вылын, из вылын ставыс, фундаментыс.

ФА СГУ 0932-23, см. № 6. Устный рассказ о разрушении церкви, сюжетообразующими мотивами являются кара за разрушение церкви и падение колокола.

8.

Йöz висьталасны. Пöрысь баб, синтöм баб вöлі, Наре баб, Пас пом, сэні пони дереня выйим. Сія мунö ягö, вöрö, ті ногъя, мунö вöрö, и мыйкерас, мýр вылын пукалö еджыдын, но тайö миян мамъянным висьталісны, еджыдын пасьтасьёма, шуас ин маты, ин матыччи ми дінам. Сійö шуома тайö бабыслы быттьö, шуас, мыйкötö этај (крестсö

— дополнение матери) коль пывсянас крестсö, икона крестсö, пернасö, китö шуас мыськы да выльён сернитам. Кудзасьома ки вылад, понимайтанныд? И тшöктас кисö мыськыны. И водзö сёрнитöма, тайö висьталöма: шуас, пывсянад пернатö кольёмыд, дай шуас мыйко китö мыськитöг ин матыстчы ме дïнö. Тайö прöстö мед сказка висьталöма, тайö висьталöма Маре баб, сія кулöма нин, сія важен нин кулöма (...) Me, шуас, Пятница Параковья. (...) (Найö сернитисны?) Немтор абу. Сія шуомасть, тэ пывсянын кольёмыд пернатö, да ме дïнö ин матöдчы, китö мыськы.

ФА СГУ 0958-7: Чупровский с/с, д. Кривое, Яковлева Валентина Михайловна, г.р. неизвестен (прибл. 1940-ые гг.), зап. 1999 г. Легенда о явлении в лесу Параковы Пятницы — женщины в белых одеждах. Встреча происходит вследствие нарушения запрета: женщина забыла в бане нательный крест.

9.

Оз петкöдчы, оз видзöд, оз тыдав сія (Сійö бур или лёк?) Бур, сія дöмтö кранитас. Сылы колö тёжö гёстинеч пуктыны пельёсас. (Кор колö пуктыны?) Кöть кор пуктан, сія керка водзас пет да улö пукты пельёсас, ми сэтчö кампет роч век пуктылам, печенье роч пуктылам, мыйко по «Доможилечö да кормилече, кранит да бережит дöм двöрöс, чёсмасышты, а сіз жö сёт мен мыйко овны бурас кёзяйкаыслы, кранит да бережит тшöтш и кёзяйкатö». Сійö шуан. (Кор колö шуны?) Мыйя частö, ог частö. А водан, да ме век жö шуа: «Дёмёжилечö да кормилечö, кранит да бережит, сохранит домöс и дворöс вой вылö, и тшöтш раб божьяöс Александраöс». Сійö ме тожö шуа, первой Господь Богыслы, сэсся сійö мёдöс шуан. (Жилечыс кынтыны вермö?) Да сійö водзö ме ог тöд, кынтас, водзö вирис сувтас.

- Аслас, навернö, остановитчас кёнкö.

- А кынтылас сія тожö водзö кёнкö лёк водзö быттьö. Сія быдлайын обычайыс эм, сія доможилечыс.

- Сія водзö, тэ кö выль домö мёдан, ме, шуам, тайö аслым стройлі ётнам водзö мужиктöг, важ домсыыс босъстан кузов, но кузовас сэтчö мыйко турун или гён пуктыштан, ме сэсся водзö локтi кузёвнас, мыйкoad пыралан, шуам, подвал ли мый ли, подвалын тайö кывъяссö шуан «Доможилечö да кормилечö, но тшöтш мёдим водзö, выль дöмö». Водзö кудельсö, шуам, сарайö пуктан. (Сэсся локтас?) Леччас, леччас сія, куделяс и локтас, аскöд ачыд ваян, он аддзы сія.

- Ме тай висьталi, гёлбечö менам марляö дöмёма (...) Менам марляö ёшёдöма, марляын ёшалö, пёдвалам. (...) (Кыздзи выль дöмö локтан ?)

- Локтан, шуан, водзö овны мунан новоселье вылö, первой святитасны, пыран, колö гёнён локны

- Первай надо кань, кошку пускать.

- А святитöм, сія водзö кызд святитасны, навернö (...) (Веником ?)
Да.

- Молитву читают.
- Молитву читают да все брызгают в каждый угол, да.
- Мы раньше тоже так делали, и сейчас так делаем.

ФА СГУ 0951-12: Важгортский с/с, с. Важгорт, Патракова Александра Васильевна, урож. д. Важгорт, Долгина Александра Александровна, 1928 г.р., урож. с. Усть-Кула., зап. 1999 г. *Быличка о домовом. Главная функция домового: охранение скота и хозяйствского двора. Принесение «гостинцев» домовому является своеобразной жертвой духу дома. Обряд переезда домового из старого в новый дом.*

10.

(А вот висъталёні тай вот важ керкасыс выль керкаас вуджигас тоже коло́ домовойсö нүöдны?) Да, домовойсö коло́ нүöдны. «Домовой батюшка, домовой матушка, мёдим ми выль квартираö». Мёдан весь ёобразъяснас, күш тарелка босътан, сись, гумага, деньга. Весь эстчэ кёдзан, мед дёмбөй, мыйкёыс, сылы гёстинича пуктан, мыйкёас, чардакас, мед сийё нянь да гёныс лоё сылён. Кисътан первой рюмкасö да первой пач вылö пуктылан, мед юас, эстче рюмка пуктылан тшётш, ыдждёдны коло. (...) Тайэ бабъясіс велёдісны да мукёддымъяыс корласны, гижома да водзё сийэ и лыддян, да молитва лыддян. (А тайös кё он кар, то мый вермас лоны керкаискед?) Вед сие и выйим, месяя, повзьёдлыны мёдас инё. Лёк олёмыс вермас лоны, мый нэ месяя, косясьёны и быдтор.

ФА СГУ 0933-37: Важгортский с/с, с. Важгорт, Бутырева Лидия Константиновна, 1933 г.р., урож. д. Кривое, зап. 1999 г. *Быличка с описанием переселения домового в новый дом.*

11.

Домовейис керкаас выйим, домовейис колэ бурдэздні. (Домовейис сийё лёк, бур?) Домовейис бур, каран буртор сэк. Тіяд сэсся локтін, локтін толун ми ордö да водны мёдан, водан да век коло юасьны: «Домовой, батюшко, домовой, матушка, лэдз менё узыны толун, иг лок ме нэм кежлö, а ёти вой узыны (либö кытчöдз от мёд)». А ті он юасьё, кытчö сюрё воданыд?

ФА СГУ 0933-33, 34, см. № 10. *Быличка о домовом, содержит приговор домовому с просьбой разрешить переночевать в чужом доме.*

12.

...На рыбалку, километров, наверное, десять, взял это спирт, цеплый пол-литра, спирт раньше было, но. И он пошел, и избушку зайдет, пьяный да еще положит это, бутылку. А в лесу, эта избушка не любит пьяных, вот. Какой-то существо есть. Он зайдет, положит туда это, на стол. Но, всё время говорят, что кто-то есть, существо. Но зайди если есть, он так и говорит. Зайдет – человек, человек зайдет и это, еле,

это, войдет: высокий, до потолка. Он потом, что делает, сам не знает, все стреляет да избушку все это, мыся сэсся водзё, сотчома – спорела. Он домой пришел, уже и снег немножко было, это босиком, осеню, на ногах ничего нету. До дому еще не пришел километра пять, наверное, три ли мыли. Ёляс кымын километра, четыре? Но. Он только там, говорит: «Я это всё не помню, где я». Только чувствовал, он идет откуда-то. Он слышит, говорит, хорошо, что у вас часы еще есть, да не пропадешь, а если этого не было, где-то вы бы были уже, куда-то уже, мый сияя, водзё «новлёндлёмыс».

- Сий желозыс, надо, чтобы железозыс есть в кармане ли что ли, есть ли крестик ли, это надо.

ФА СГУ 0951-14: Важгортский с/с, с. Важгорт, Патракова Александра Васильевна, урож. д. Важгорт, Долгина Александра Александровна, 1928 г.р., урож. с. Усть-Кула. Быличка о том, как в лесной избушке «напугало», причиной случившегося является нарушение запрета приходить в лес пьяным; оберегом от смерти стали железные часы. По функциям мифологический персонаж объединяет в себе черты лешего и шувгэя.

13.

Был случай в Коптюге, мальчика унес шувгей и обратно через неделю пришел. Ну и сказали, спрашивают у него: «Где ты был?». А меня, говорит, крестный возил на лошади. А крестного уже давно уже в живых нету. Крестный, говорит, на лошади катал.

А вот в Чупрове, вот этого, одного мужика сейчас наверно тоже уже в живых нету, тоже шувгей уносил. Целую неделю он где-то бродил по лесу. Кричат еще: «Куда пошел, куда пошел». Прямо по (...), а потом уже босиком, весь оборванный, сюда вышел, четыре километра, от деревни, от нашей. Сидит на берегу, а от этого дома, Николай, нашел его. Испугался до этого испугался, что чуть ли не заикой стал (...) Испугался Коля, позвал дядю Женю: «Дядя Женя, дядя Женя». Иди, говорит, там ... человеко сидит, весь оборванный, грязный, вообще черный. Походи-ка летом, что вас делают комары да мошкара да всё. Недели, больше недели он где-то бродил, ну и подбросили его тут на берегу, ну кто его подбросил. Говорили, что шувгей его унес. А спрашивают у него, ты зачем в лес то пошел. А меня, говорит, девчи звали, красивые, красивые девчонки. Там, говорит, на берегу играли, я, говорит, пошел за ней. Вот так. А потом его привезли сюда, вот здесь покормили, немножко. Это уже точно было.

ФА СГУ 0956-20, см. № 4. Быличка о том, как шувгей унес мальчика и мужчину; шувгей предстал перед ними в образах крестного и красивых девушек.

14.

...Чукляыс? Чуклясö тай миян ваусаан шуисны-а, ваусаа сияя, ва улын быттöй кё лёк зверь, лёк повзьöдчысь. Повзьöдö быттöй йöсö, а ме ог тöд. (...) Ме сий тожö шувкейяссö ог тöд, тожö быттöй верку есть

шувкей. Но кодёсқо шувкёйыллас быттö, юёма ли торксыылёма ли, кытчöко ноовлöдлыллас бесыс, а ме мый тöда. Кодёсқо висьтавлïсны тай-а, Муктыысь коркö бесыс нүöма кытчöкө. (...) А öтикоc сïйö висьтавлïсны йöз, Выльвидзас, зэв важён. Кодлёнкö öтиклöн вошома нылыс сïйö, нүöма кытчöкө лёкыс, абу сюрёма, вошёма, важён. (...) Мамыс мёдас кытчöкө вундыны кытчöкө, нылыс вöдитас да оз босыт мамыс да сылён нылыс вöшас, нүöма сïйö лёкыс, шувкайыс, лёк сïйö. (...) Коптыын, ме сïйö ог тöд а, коптыса, кодлысъ кö ныв тожö нулöма, лёкыс. Но сïйя молитчöмны, юрбитчöмны да бöрö вайöдöма. Ме, шуас, быдлан вöлi, некытì оз мыйкекер, некытì нинём абу лоёма. Коптыса, сэтысъ нулöма ичöt кага, вöрсасыс, ягсасыс, чöртасыс, бесыс, миян бесён шуасны. Сïйö нулöма, сïйö збыльтор. Сïйö бöрö воёма кык лун мысöй мыйтö. Молитчöмны сïйö, молитчöмны пондöмны. Ме, шуас, быдлан вöлi.

ФА СГУ 0949-9: Важгортский с/с, с. Важгорт, Долгина Александра Александровна, 1928 г.р., урож. с. Усть-Кула, зап. 1999 г. *Быличка о шувгее, который унёс девушку; после молебна девушка вернулась.*

15.

При доме есть и везде есть, в бане есть. Теперь есть. Везде жители есть. (А видел кто-нибудь домового хозяина?) Домового не видели, а в воде видели сыновья. В озере. Они удить ходят. Не знаю, сколько километров там. Недалеко. Большое озеро там. Еще маленькие у меня были три сына. Там пошли. Сперва вода. Перво васа ... водяной и есть.

А одного мужечку тоже пугало. Сидит на берега стариk мохнатый вот с такой бородой, как у вас, еще может длиннее. Идет и на другом берега сидит. «Кто там ... сидишь? Кто там сидишь?» Оно бух в воду. Потом обратно он, мужчина, обратно. И вот походили двоима потом сети забрать. Один не смел. И потом же здесь в Вашке у нас было. Лодка ехали вон туда, выше немножко от села. И там тоже сидит, волосы распущены. Вот тут у одной женщины тоже ходили дети удить. Потом тоже ух в воду, по всем болотам и на другую сторону, на другой берег. Дети удили. (Это который с волосами?) А кто знает, кто. Не знает никто. Сидит, волосами так распущена, потом в воду бух, и волна, волна, ветер, ветер и на другую сторону. Так и унесет ветром, пойдет и все. Мы, говорит, мама, испугались. Больше, говорит, никогда не пойдем. А все время ходили. В прошлый год еще со мной ездили, со мной ездили туда рыбачить. И придем как, сначала стрельнет сын Миша. «Давай, тетя Тася, ты умеешь ли стрелять?» Я говорю: «Я умею, да теперь я уже боюсь. Раньше-то стреляла, а теперь боюсь». «На, я банку поставлю, стреляй!». Он банку положил, я взяла. Говорю: «Миша, я уже боюсь. Не попаду, наверное. Не буду. «На, стреляй». А никто не пугало нас.

ФА СГУ 1904-27: Чупровский с/с, д. Коптюга, Мельник Таисия Гигорьевна, 1938 г.р., зап. 1999 г. *Быличка о водяном. Обращает на себя внимание внешний облик водяного («старик мохнатый, вот с такой бородой»).*

16.

Миан чой, Вера, сійё коркё аддзылёма лёксё. Она видела, у нас сестра есть Вера, это в Троицко-Печорске (...). Кула ю, то есть маленький, там раньше мост было, маленький, это пешком только ходили. Она здесь наверно учился ли как-то, она видела, она сказала. Около где-то мостища бросился какой-то в воду, волосы длинные была, она это сказала, а я это не встречала, вот это не знаю. Она испугалась (Сійё ваусыс быттьё?) Да-да-да. (Кызд сійёс шүёны?) Вауса, лёк ишё, чортён. Быттьё юрсиыс татшом вёлёма, сэтчо мост дорас лэбёдчома. Тая миан вуджёма нин Веравыс мостсё. Да пони деревня вёлі, абу ылын, матын, сэтчо водзё пышёйма. (...) Сійё локсьёма Важгортсыыс да сэки аддзылёма, сэтчо ваас лэбёдчома. Ме эг аддзыл лёк йёттё, Господь видз.

ФА СГУ 0948-7, см. № 14. *Быличка о водяном.*

17.

Вот вёлёма, ээз миан, а кёнкё. Амбар дорё гежтысясны, но чояйсыс, мёдасны гежтысьны, а Мишка вок вёлёма, водзё шуас ме тайясёс чудита. Гежтысясны да шуас амбарас пыра да шуас повзьёда, Мишка вокыс, но вока. Кодёс кё молитасны, воас оз. Сэсся чудитас, пырас, быттьё. Этаяс гежтысясны и кылё амбарас горзёны, амбарщикиыс: «Мишка, лукошко, Мишка, лукошко». Этаяс повзьёны да пышёйны да оз локны войнас вёлём забыль «Мишка лукошкыс». Мёд асум айныс да мамныс мунёмныс, а забыль лукошкоын и выйим Мишканыс, күш крёпштша кералёма да лукошкий пуктёма. Вот сійё кутшом, амбарштишикиыс. Амбарштишк выйим, байник быдсам выйим, рынышник бара выйим.

ФА СГУ 0954-26: Чупровский с/с, с. Чупрово, Коровина Анна Александровна, 1915 г.р., зап. 1999 г. *Быличка об амбарщике. Причиной встречи с амбарщиком стало нарушение запрета (появление в амбаре в полночь). Амбарщик в рассказе обладает способностью говорить: из амбара услышали крики: «Мишка лукошко, Мишка лукошко».*

18.

Кодлыкё вержитчома (баняын?) да. Йоз бёрын пырёма да. Йоз бёрын пырёма пывсыны-а да вылын пукалё, гёрбыс ииркас тшукас, шүё. Накё повзьёма да ванас киськасъёма да платтьёс босътёма да бёрё сitanён петёма. А сійё шуас: «Күш пеля, күш пеля, кужин пет-нытё». (...) Тайё лёкыс. (...) Ишё, ишё, сідзи петкёдчома, пырас пывсыныс и вылыс джадж вылас пукалё. (...) Тайё мен мамё висъставліс

да кывлі-а, кольёма кодко паметьö.

ФА СГУ 0959-23: Важгортский с/с, д. Кривое. Владимира Мария Васильевна, 1928 г.р. *Быличка о баннике*. Встреча произошла вследствие нарушения запрета (поздний приход в баню). В описании внешности банника используется сказочная формула «гёрбыс йиркаас тшукас» (в потолок горбом упирается). Традиционным является момент выхода из бани: «пляться задом». Часто в коми быличках встречается обращение к человеку «куш пеля» (голые уши).

19.

Висьтласны, что через дом татэн еретникъясыс, а коді тёдас, выйим абу. (А кыдз позьё тёдмавны еретниксо?). Сийё оз висьтав, всё равно он тёд некодёс, оз висьтась кё. (Висьтлоны тай, мый пыстём ем кё пуктан, то еретникыс оз вермы керкаас пырны?). Оз вермы пырны (...), а вот сийя кудз, эта я пыстём емыс оз пыр сунис ни нинём, сідзжё оз пыр и мыйкёис, мортыс. Сийё тоже и колё и пуктыны мыйкё, молитва места кутшомкё ним, шуавны, кывъястö. А сэсся ме ёні пыри и мед, тэ пырин и мед. А рукобъятьяс колё кутчысыны, кутчысян да: «Как пришла, так и ушла». Тэн сэки немтор оз вермыны карны. Мен рукобъятьян кутчысыын: «Как пришла, так и ушла» – кыдз ме бурён локти, бурён и муна.

ФА СГУ 0933-40, см. № 10. *Быличка о колдунах (еретниках)*. Оберегом от колдуны служит приговор «Как пришла, так и ушла»; произносящий должен держаться за ручку двери.

20.

Мортлы мыйкё лэдзасны дай, мыйкё тай, то и висьёдас, то и кызёдас, то сёрнито быттьё, то и мыйкё кодлонкё тай быттьё икёта, сийаслысь юав. (...) Петё быттьё что кулігёныд. (...) Кор лопыд петны пондас тшотш петё быттьё, что да пырас мёдлы. А ме от тёд. (...) Кодкё тёв йылё лэдзас.

ФА СГУ 0959-47: Важгортский с/с, д. Кривое. Сорова Вера Петровна, 1925 г.р., урож. д. Ёртым, зап. 1999 г. *Быличка об икоте. Икота входит в человека в момент смерти икотницы*.

21.

Быттьё голенникё каяс да, мый сийё нёшта на тай, мукёдыслён ойтсалё ли водзё висьтласны. «Ойя да ойя» висьталё (...). Мыйкё сылы ваян, мыйкё сийё оз мёд, дак сийё «ойя, ойя» мёдас горзыны. А мый сийё, кутшом икёта ми асьным огё тёдё. (...) А сийё вермас вуджны, шуас. Ме водзё от тёд, кыдз вуджё сийё. (...) Но горзывлёны тай «Ойя, ойя», менам икёта выйим, шуас, икёта. Висьтавласны мукёдыс менам вётти пырыс, быттьё дымникёдыс пырёма, пёрысь бабъяс висьтавласны, дымникёдыс быттьё пырёма, сэсся мен, шуас икётыс

сійօ сюри.

ФА СГУ 0951-6: Важгортский с/с, с. Важгорт, Евсеева Вера Степановна, 1927 г.р., зап. 1999 г. *Быличка об икоте. Икота обладает способностью предсказывать будущее; может войти в человека через дымник.*

22.

Детей не оставляли, чтобы этот, как его, шувгей, не унес. (Кто?) Шувгей, дьявол ли как ли, чтоб не подменили, нехорошие эти бесы. (А что, может подменить?) Да, могут подменить, если ребенка одного оставилши, пусть даже крещеный, если его не перекрешишь, не оберег никакой не оставляешь. (А какой можно берег оставить?) А вот крест, я все время куда выхожу, бывало да у меня ножницы под подушкой бывали или это перекрещу, что: «Господи сусеки сыне боже, помилуй, благослови» (Ножницы прямо под подушкой?), под подушкой, ножницы или ножик, железо да. Ну, крестик-то раньше мы не носили уже, я вот в семь лет было уже бросила около реки (...), нас учили как атеистами, что бога нету. Все равно же детей-то, у меня только один Пашка один крещеный был, а уже Мишу, Сашу не крестил. Уже Мишу-то тут сама крестила, Сашка в Церкви крестился. (Дак кто может подменить-то, шувгей?) Шувгей, унесет в лес, может вообще унести, а может вообще подменить леший ли «вёрса» ли, какой ли, домовой ли, кто его. Домовой-то охранять должен. Вот раньше как нам говорили, байники да домовые, лешие да. (А по-коми как их называли?) А так и называли: байник да, домовой. (А были случаи, что кого-то подменили?) Были, были, вот у нас у одного подменили, если бы не подменили, так он бы не умер. Если он леший подменил, то ложили его на землю и накрывали этим, как его корытом, раньше-то были корыта деревянные, стирали-то. И ходили вокруг корыта, стучали, что «кого положил – поменяй и забирай совсем». (Рукой стучали?) Стучали, топором стучали, по корыту, не по человеку, а по корыту. И после этого, если он подмененный, сразу умирает, через некоторое время. (Это кто так должен был стучать?) Мать или отец. (По одному или оба?) По одному, а может и бабушка какая-нибудь. (И что надо было говорить?) «Кого бросили, кого подменили, брошенного – берите, мол, уберите». (...) Был случай, что один ребенок был подменен, его под этим, под корытом как, постучали, ну вокруг корыта ходят и стучат, около головы, около ног. И все вот так: «Кого положили, забирайте» и обратно, подменили. И она умерла. Она вообще была какая-то, ну как сейчас вот это. Раньше говорили что подменник, леший подменял, а сейчас – дебильный, дауны. (А как вы догадались, что его подменили?) Она не разговаривала, вообще она не разговаривала и поэтому под корыто положили, она уже большая была. Вот ходила вот так. Решили проверить, если подмененный, значит умрет, а не подмененный жить будет.

ФА СГУ 0956-18, см № 4. *Быличка о подмене ребенка включает описание обряда, направленного на возвращение ребенка нечистой силе.*

23.

- Кучкó вежисны, миян тан вёлі уналён, вежём кагыс. Вот кыдзкó тай вежёма, водзö он тёд. Сíйö оз быдмы, сíя ассысы сít и кудз сёяс сíя отторö: «о-о-о-о». Ме öтиклись сíдз тёда да, вежёма сíя. (...) Керкан вежисны, да мёдлён вёлі, Пар Санялён дай. (Кыдзкó бёрсö вежёны оз?) Оз, сíйö бара вёр улын totшкёдасны, оз кул. (Вор улó колё пуктыны?) Оз эськó пуктыны, дом гёгёрыс öти морт ветлас, а мёд морт керкаас. А сíя лыддяс улицысы: «Кого секите?» – «Переменного секим». – «Пуще секите», – вот это и говорят и только и кругом дом.

- И водзö кагыс кулö, сы бёрын кулö водзö. (...)

- Ме сíйö кывлывлі, что водзö вёр улын totшкёдасны, вежёма шуас тятьёсö, вежёма.

ФА СГУ 0958-56: Важгортский с/с, д. Кривое. Владимира Мария Васильевна, 1928 г.р., Владимира Вера Ефимовна 1906 г.р., урож. с. Гыч, зап. 1999 г. *Быличка о подмене ребенка. Оберегом от подмены служат железные предметы, положенные под подушку.*

24.

Миян тан уна вёлёма вежём кагыс. А вот, кыдзкó тай вежёма и, коди сíя он тёд. Оз быдмы, сíя ассысы сít и кудз сёяс, сíя öтарö вёббёö, вежёма сíйö (...). (Кыдзи бёр вежны ?) (...) Сíйö бара вёр вылын водзö totшкёдасны, оз кув. (Кыдзи ?)

- Дом гёгёрыс öти морт ветлан, а мёд морт керкаас, сíя лыддяс улицысы: «Кого секите?» «Переменного секим», «Пуще секите». Вот это и говорят только. Кругом дома ходят. Сы бёрын кагыс кулö водзö. (Мыйён секитоны ?) (...) Кывсö шўёны толькó. (А сэсся ?) Кулö тятьёыс сíя.

- Ме ог тёд, дыр-ö оз кув (?) «Секу пуще».

- А ме сíйö кывлывлі, что водзö вёр улын totшкёдасны, шуасны вежём тятьё лоёма, бур вёлёма.

- Сíя немтор оз тёд, кёть синмас ётшки, оз тёд видчысыны ни, öтарö бёрдö.

- Морт вылö оз куж видзёдны сíя ни, öтарö бёрдö, «ва-ва-ва», ме сíйös аддзылі сэтшöмсö.

ФА СГУ 0958-56, см. № 23. *Вариант 0956-18. Быличка о подмене ребенка. Обряд избавления от подмененного имеет более сложную форму, проводится при участии двух человек.*

Приложения

Приложение 1

Реконструкция библиотеки Рахмановых-Палевых-Матевых⁵⁵⁹ (рукописные книги)

Подготовила Е.А.Рыжова

Вашкинское собрание ОРК НБ СыктГУ

1. (Вашк.р.-11). Чин исповедания, фрагмент. XIX в. 4°. 1 л. Полуустав И.М.Матева.
2. (Вашк.р.-13). Сборник богослужебный, фрагмент. XIX в. (трет.четв.). 8°. 23 л. Полуустав И.М.Матева.
3. (Вашк.р.-14). Оглавление сборника богослужебного, фрагмент. XIX в. (серед.). 8°. 1 л. Полуустав И.М.Матева.
4. (Вашк.р.-20). Требник. XIX в. (серед.). 8°. 111 л. Полуустав И.М.Матева.
5. (Вашк.р.-25). Сон Богородицы. XIX в. (кон.). 16°. 16 л. Полуустав И.М.Матева.
6. (Вашк.р.-28). Азбука о голом и небогатом. XX в. (перв. четв.). 8°. 3 л. Полуустав М.И.Матева.

Родовое собрание Рахмановых-Матевых-Палевых

7. (РС РМП р.-1). Сборник. XIX в. (70-е гг.). 4°. 968 л. Полуустав И.М.Матева и неизвестного писца. Содержит: Псалтырь с восследованием, Звезду Пресветлую; выписки их сочинений Василия Великого, Иоанна Златоуста, Максима Исповедника и др.
8. (РС РМП р.-2). Сборник-конволют слов, поучений и других сочинений богословского, полемического, исторического, агиографического и церковно-правового характера. XIX в. (посл.

⁵⁵⁹ Издано: Рыжова Е.А. Библиотека удорских коми старообрядцев Рахмановых-Палевых-Матевых // Взаимодействие книжных традиций Поморья, Урала и Сибири: Сборник научных статей. Екатеринбург, 2002. С.162-166.

четв.), ХХ в. (перв. десятилетие). 4°. 843 л. Полуустав И.М.Матева и М.И.Матева. Содержит: выписки из Часослова и Обиходника, Правила иноческого, Великого Зерцала, Диоптры, Устава, Потребника, Лимонаря, Старчества, Стоглава, Степенной книги, Лествицы, Патерика Иерусалимского и Скитского, Пчелы, Измарагда, Канонника, Евангелия, Апокалипсиса, Номоканона, Пролога, Космографии, Маргарита, Катехизиса, Жития Андрея Царьградского; выписки из сочинений Никона Черногорца, Василия Великого, Цезаря Барония, Иосифа Волоколамского, Иоанна Златоуста, Анастасия Синайского, Исаака Сиринна, Иоанна Богослова, Григория Двоеслова, Кирилла Иерусалимского, аввы Дорофея; Повесть о 12 снах царя Мамера и др.

9. (РС РМП р.-3). **Сборник старообрядческий**. XIX в. (третья четв.). 4°. 324 л. Полуустав И.М.Матева. Содержит: Книгу Альфа и Омега, Поморские Вопросы и ответы; выписки из Степенной книги, библейских книг и др.

10. (РС РМП р.-4). **Сборник старообрядческий полемического характера ("Цветник")**. XIX в. (последн. четв.). 4°. 411 л. Полуустав И.М.Матева и М.И.Матева. Содержит: выписки из Книги Щит веры, Книги Альфа и Омега, Свитка многосложного, Номоканона, Потребника, Кормчей, Патерика Иерусалимского, библейских книг; выписки из сочинений Иоанна Златоуста, Иосифа Волоколамского, Максима Грека, Григория Зизания, Григория Богослова, Цезаря Барония, Никона Черногорца, Василия Великого, Кирилла Иерусалимского, Епифания Кипрского, Григория Синаита, Ефрема Сирена и др.

11. (РС РМП р.-5). **Апокалипсис**. 1856 г. 4°. 243 л. Полуустав И.М.Матева. Заставки и инициалы выполнены И.М.Матевым.

12. (РС РМП р.-6). **Сборник**. XIX в. (втор. пол.). 4°. 399 л. Гражданская скоропись И.М.Матева. Содержит: выписки из Книги Альфа и Омега, Пролога, Лествицы, Патерика Скитского, библейских книг, Диоптры, Пролога; выписки из сочинений Иоанна Златоуста, Симеона Богослова, Кирилла Иерусалимского и др.

13. (РС РМП р.-7). **Сборник старообрядческий**. XIX в. (втор. пол.). 4°. 282 л. Гражданская скоропись и полуустав И.М.Матева. Содержит: выписки из Звезды Пресветлой, Книги "О Мессии правдивом", Псалтыри толковой, Номоканона, Потребника, Часослова, Устава, Кормчей, Правил вселенских и поместных соборов; выписки из сочинений Цезаря Барония, Ефрема Сирена, Василия Великого; тропари и кондаки и др.

14. (РС РМП р.-8). **Сборник-конволют**. XIX в. (кон.) - XX в. (нач.). 4°. 692 л. Полуустав И.М.Матева и М.И.Матева. Содержит: Устав о христианском житии, пасхалию до 1938 г.; апокрифические сказания о кадиле и Адаме, тропари и кондаки святым и церковным праздникам, выписки из книги Сын церковный, выписки из Скитского патерика о смирении; список рукописных и старопечатных книг из библиотеки Рахмановых-Матевых-Палевых, сделанный М.И.Матевым.

15. (РС РМП р.-9). Сборник старообрядческий. XIX в. (80-е гг.). 4°. 107 л. Полуустав И.М.Матева и М.И.Матева. Содержит: "Изъяснение вин и ересей на старообрядцев"; выписки из Катехизиса, Маргарита, Диоптры, библейских книг, Книги Альфа и Омега, Старчества, Пчелы, Кормчей, Святка многосложного; выписки из сочинений Кирилла Иерусалимского, Ефрема Сир이나, Григория Синаита, Жития Нифонта Царьградского; Послание 1670 г. протопопа Аввакума из Пустозерской темницы царю Алексею Михайловичу и др.
16. (РС РМП р.-10). Сборник старообрядческий. XIX (кон.) – XX вв. (нач.). 8°. 275 л. Полуустав И.М.Матева и М.И.Матева. Содержит: Челобитную инока Авраамия Алексею Михайловичу; выписки из библейских книг, Номоканона, Старчества, Псалтыри толковой, Книги Иоанна Зонары; выписки из сочинений Иоанна Златоуста, Афанасия Великого, Ефрема Сир이나 и др.
17. (РС РМП р.-11). Сборник выписок из различных книг. XIX в. (втор. пол.) – XIX в. (кон.) – XX в. (нач.). 8°. 142 л. Полуустав И.М.Матева, М.И.Матева, Я.И.Матева. Содержит: выписки из Устава, Потребника, Патерика Скитского, Пчелы, Правил поместных и вселенских соборов, Катехизиса и др.
18. (РС РМП р.-12). Сборник повестей, слов и поучений. XIX в. (втор. пол.). 8°. 79 л. Полуустав письма И.М.Матева. Содержит: Повесть о Корнилии Выговском, "О Никоне патриархе Московском"; выписки из Маргарита, библейских книг, Номоканона, Потребника и др.
19. (РС РМП р.-13). Сборник выписок из различных книг. XX в. (нач.). 8°. 25 л. Полуустав и гражданская скоропись М.И.Матева и Я.И.Матева. Содержит: выписки из сочинений Иоанна Златоуста, Василия Великого, выписки из Диоптры, Маргарита, Пролога, библейских книг и др.
20. (РС РМП р.-14). Сборник. 1886 г. 8°. 86 л. Гражданская скоропись И.М.Матева. Содержит: "Из книжицы о императоре Петре Первом и о прочих разных сектах"; "Раскольники и острожники. Очерки и рассказы. Император Петр I как антихрист раскольников"; выписки из "Цветника Евфимия", "О колокольном звоне в России при богослужении" и др.
21. (РС РМП р.-15). Сборник старообрядческий. XIX в. (кон.). 8°. 35 л. Полуустав И.М.Матева. Содержит: выписки из слов и поучений Иоанна Златоуста, Нифонта Царьградского и др.
22. 22. (РС РМП р.-16). Сборник историко-литературный. 1896 г. 8°. 46 л. Полуустав М.И.Матева и Я.И.Матева. Содержит: выписки из Номоканона, Просветителя Иосифа Волоцкого, Апокалипсиса толкового, сочинений Никона Черногорского, Ефрема Сир이나, Иоанна Богослова; молитву и канон Богородице, выписки из Книги Вопросы и ответы; Послание протопопа Аввакума из Пустозерска. Беседу трех святителей, Сказание о хмельном питии; список рукописных и ста-

ропечатных книг библиотеки Рахмановых-Матевых-Палевых, сделанный М.И.Матевым в 1896 г., и др.

23. (РС РМП р.-17). **Сборник молитв и псалмов**. XIX в. (кон.) – XX в. (нач.). 8°. 5 л. Полуустав М.И.Матева, подражание полууставу М.И.Палевой.

24. (РС РМП р.-18). **Сборник выписок** “Избрана из от многих книг ползо православных христианом, яко не подобает сообщатися еретики, яде с ним и питие еретическое и все нечистое есть”. XX в. (нач.). 8°. 17 л. Полуустав письма Д.Я.Матева (?).

25. (РС РМП р.-19). **Сборник старообрядческий**, фрагмент. XIX в. (втор. пол.). 8°. 32 л. Полуустав И.М.Матева и М.И.Матева. Содержит: выписки из Номоканона, Правил вселенских и поместных соборов, Патерика, сочинений Василия Великого и Иоанна Златоуста и др.

26. (РС РМП р.-20). **Сборник старообрядческий**. Вопросы и ответы. XIX в. (кон.). 4°. 6 л. Полуустав И.М.Матева.

27. (РС РМП р.-21). **Сборник духовных стихов**. XIX в. (кон.) – XX в. (нач.). 8°. 42 л. Полуустав и скоропись И.М.Матева.

28. (РС РМП р.-22). **Избранные псалмы** (1-17). 1898 г. 4°. 16 л. Полуустав Д.Я.Матева.

29. (РС РМП р.-24). **Повесть о милостивом и благочестивом муже и о сыне его, убившем отца и матери**. XX в. (нач.). 8°. 15 л. Полуустав М.И.Матева.

30. (РС РМП р.-25). **Сборник духовных стихов**. XIX в. (кон. 90-х гг.). 8°. 108 л. Полуустав М.И.Матева, И.И.Матева, Д.Я.Матева.

31. (РС РМП р.-26). **Свиток Иерусалимский**. 1831 г. 8°. 11 л. Полуустав И.М.Матева.

32. (РС РМП р.-27). **Звезда Пресветлая**. XIX в. (третья четв.). 8°. 32 л. Полуустав И.М.Матева.

33. (РС РМП р.-31). **Сборник старообрядческий**. XIX в. (кон.) – XX в. (нач.). 8°. 199 л. Полуустав И.М.Матева, М.И.Матева, Д.Я.Матева. Содержит: Перечень икон, Чин исповедания; выписки из Правил вселенских соборов, Книги Альфа и Омега.

34. (РС РМП р.-32). **Молитвенник**. XIX в. (кон.) – XX в. (нач.). 8°. 25 л. Полуустав М.И.Матева и современная скоропись М.И.Палевой.

35. (РС РМП р.-33). **Сборник богослужебный** (катафасии). XIX в. (кон.) – XX в. (нач.). 16°. 17 л. Полуустав И.М.Матева и М.И.Матева.

36. (РС РМП р.-34). **Сборник молитв**. XIX в. (кон.), XX в. 8°. 16 л. Полуустав И.М.Матева и М.И.Палевой.

37. (РС РМП р.-35). **Сборник богослужебный и “Сверток родителей”** рода Рахмановых-Матевых-Палевых. XIX в. (кон.), XX в. 8°. 98 л. Полуустав И.М.Матева, М.И.Матева, М.И.Палевой.

38. (РС РМП р.-36). **Сборник богослужебный**. XIX в. (кон.) – XX в. (нач.). 8°. 6 л. Полуустав И.М.Матева и М.И.Матева.

39. (РС РМП р.-37). **Помянник (Синодик) Удорских деревень.** XIX в. (кон.) – XX в. (нач.). 16°. 53 л. Полуустав и скоропись М.И.Матева, Д.Я.Матева и неизвестного писца.

40. (РС РМП р.-38). **Молитвенник.** XVIII-XIX вв. (третья четв.). 4°. 84 л. Полуустав и скоропись И.М.Матева, М.И.Матева, В.Матева, Я.И.Матева, М.И.Палевой.

Национальный музей Республики Коми (собрание Текущих поступлений)

41. Тек. пост. (Р-49). **Сборник старообрядческий.** XVIII в. и XIX в. 4°. 289 л. Писцовые пометы И.М.Матева, В.Матева.

42. Тек. пост. (Р-68). **Месяцеслов и Дневник рода Матевых-Палевых.** Конволют XVIII-XX вв. 4°. 240 л. Полуустав и скоропись И.М.Матева, Я.Д.Матева, В.Матева, М.И.Палевой.

43. Тек. пост. (Р-69). **Сборник.** 1849 г. 4°. 38 л. Текст в две колонки на русском и коми языках, полуустав И.М.Матева. Содержит: Предисловие, Наставление об окрашивании кубовым способом, Наставление о варке вапы и клея, Название красок и материй.

Приложение 2

Реконструкция библиотеки П.Ф. Ильина (рукописные книги)

Подготовила Е.В.Прокуратова

Гагаринское собрание ОРК НБ СыктГУ

1. (Гагар. р.-10). **Сборник.** XIX (посл. четв.) – XX (перв. четв.) вв., 4°, 281 л. Гектограф с рукописного оригинала, исполненного подражанием полууставу, подражание печатному и полууставу. Содержит: выписки из книг Ветхого Завета, «Сборник розньственных преданий старопатриархальной и новопатриархальной церквей», выписки из Кирилловой книги, Феодора Студита и Иеронима Блаженного, Никона Черногорца, Типикона, Сборника Большого, Апостола Толкового, «Истории русского раскола» К.Плотникова (Петрозаводск, 1898) и др.

Вашкинское собрание ОРК НБ СыктГУ

2. (Вашк.р.-22). **Страннический полемический сборник.** XX в. (нач. и серед.). 4°. 240 л. Полуустав нескольких почерков, стеклограф и гектограф. Содержит: «Беседа» в с. Сопелках 7421 г., «Увещание и извещение» А.В. Рябинина, Послание Федора Михайлова, 8 глава из «Просветителя страннического», письма странников-столбянников и др.

3. (Вашк.р.-33). Сборник духовных стихов. XIX в. (кон.) – XX в. (нач.). 8^о. 61 л. Подражание полууставу. Содержит: «Молитва хотящему в путь отыдишь», «Молитва Пресвятая Богородицы при видении во сне ужасное и страшное», стих о потопе, об оставлении отечества и родителей, стих преболезненных кафоликов, стих об Иоасафе царевиче, о мнишеском житии, о втором пришествии Христове, о страстях Господних, «Полезная для души и тела два четыресточия».

Каргопольское собрание БАН

4. (Карг.р.-325) Послание П.Ф. Ильина от 4 марта 1913 г. к каргопольским странникам. 8^о. 4 л. Полуустав небрежный, автограф П.Ф.Ильина.

Каргопольский историко-краеведческий музей-заповедник

5. (Карг.м. № 66 – к КП 6460). Обиход церковного пения. XIX в. (кон.). 4^о. 250 л. Полуустав. Содержит: Обиход церковного пения и «Богородичны воскресны на 8 гласов», Тропарь 8 гласа.

Мезенское собрание ИРЛИ

6. (Мезен. р.-99). Обиход. XIX в. (кон.) – XX в. (нач.). 4^о. 50 л. Полуустав.

Приложение 3

Реконструкция библиотеки старообрядческого рода Коровиных (рукописные книги)

Подготовила Е.В.Прокуратова

Вашкинское собрание ОРК НБ СыктГУ

1. (Вашк. р.-32). Ирмологий нотированный. XX в. (нач.). 2^о. 227 л + VI л. Полуустав О.П. Коровиной.

2. (Вашк.р.-44). Канон Пасхе. Обиход. XX в. (нач.). 2^о.29 л. Полуустав О.П. Коровиной.

3. (Вашк.р.-49). Обиход Всеношного бдения. XX в. (нач.). 2^о. 419 л. Полуустав О.П. Коровиной.

4. (Вашк. р.-50). Сборник духовных стихов. XX в. (нач.). 8^о. 7 л. Полуустав. Красные и фиолетовые чернила в заголовках и инициалах. Заставки примитивные, концовки. Содержит: «О прекрасная, пустыни», «О умолении матери своего чада», «Боже, отче всемогущий, Боже, сыне присносущный», «Стих ин Иасафа царевича».

Гагаринское собрание ОРК НБ СыктГУ

5. (Гагар. р.-3) Ирмологий нотированный. 1905 г. 4° (большая).
252 л. Полуустав О.П. Коровиной.

Родовое собрание Коровиных-Давыдовых (с. Чупрово)

6. (РС КД р.-1). Сборник духовных стихов. 21 января 1906 г.
8°. 8 л. Полуустав В.С.Екимова и гражданская скоропись. Переплет
картонный. Содержит: «Стих об умолении матери своего чада», «Сре-
ди самых юных лет вяну, аки нежный свет...», стих об Иосафе-
царевиче, поминальные записи рода Давыдовых.

7. (РС КД р.-2). Стиховник. XX в. (нач.). 8°. 18 л. Полуустав П.Е.
Коровина. Переплет картонный, на верхней обложке надпись: «Сей
стиховник принадлежит Михаил Егорович Коровин. Писал Платон Его-
рович Коровин». Содержит: «Стих воскресению Христову», «Творец
ты мой, покровитель, создатель мой...», «Ты куда идешь, скажи мне,
странник с посохом в руках...», «Кто бы дал мне, яко птице, два пер-
натыя крыла...», «Стих умилителен», «О смерть, люта и гневлива для
нас грешных человек...», стих о рае, «Стих прообразования райской
жизни, «Стих о умолении матери своего чада».

8. (РС КД р.-3). Сборник молитв и апокриф «Сон Богороди-
цы». XX в. (серед.). 4°. 7 л. Гражданская скоропись, подражание пе-
чатному, чернила и карандаш. Содержит: «Начало заклятию за боля-
щего», «Молитвы запрещальныя над обуреваемыми от духов нечисты-
х, егда мучит человека», молитвы святому Василию, Правило за-
прещения действий иереев, Молитва Иисусу Христу, «Молитва в дому,
в нем же дух лукавый начнет жити», «Молитва о сосуде осквернившимся», «Молитва пресвятая богородицы. Приведения во сне ужас-
ное и страшное».

9. (РС КД р.-4). Синодик. XIX в. (кон.) – XX в. 4°. 84 л. Полуустав
четырех почерков.

10. (РС КД р.-5). Письмо к Анисье Аврамовне Коровиной (старице
Галине Аврамовне). XX в. (серед.). 4°. 11 л. Школьная тетрадь. Граж-
данская скоропись, подражание печатному.

Родовое собрание А.А. Ивкиной⁵⁶⁰

11. (РС. Ивк. р.-1). Сборник богослужебный. XIX (конец) – XX в.
(начало). 8°. 11 л. Содержит: «Начало на ночь и с ночь», «Панахида».

Перечень рукописных и старолечатных книг И.Е.Коровина⁵⁶¹

12. 12. Учительное Евангелие – 3.
13. Книга, глаголемая Альфа и Омега (печ. 7414 (1706) и 7296
(1788) гг. от сотв. м.).

⁵⁶⁰ В книжное собрание А.А. Ивкиной вошли книги, принадлежащие И.Е. Коровину.

⁵⁶¹ Данные книги были конфискованы у семьи Коровиных в 1889 г. при обыске местной
полицией – Ф. 7. Оп. 1. Д. 304. Л. 86-89.

14. Книга, глаголемая «Златоструй» – 2.
15. Цветная Триодь – 1.
16. Книга, именуемая «Пращица» (М., 1752) – 1.
17. Книга о вере – 1.
18. Псалтырь – 3.
19. Апостол – 1.
20. Триодь Постная – 1.
21. Служебник – 1.
22. Каноник (Большой) – 1.
23. Житие св. Николая – 1.
24. Книга «Диоптра» – 1.
25. «Книга «Извещение разглагольствия, бывшаго у поморян с повщиною в 1768 году» – 1.
26. Книга Жития святых из Пролога – 1.
27. Книга Св. Ефрема Сирина – 1.
28. Катехизис – 1.
29. Рукописная книга «Рассуждение об антихристе» – 1.

Приложение 4

Краткое описание собрания рукописных книг А.П. Лимеровой⁵⁶² (г. Муфтуяга)

Подготовила Е.В.Прокуратова

1. Канон за умерших. XIX в. (кон.) – XX в. (нач.). 16°. 35 л. Полуустав И.Н.Коровина. Киноварь, заставки. Переплет картонный, обтянутый материй. Записи: «Канун написал Коровин Иван Никитич 1900 года февраля 24-го дня» (л. 33 об.). Содержит: Канон за усопших, Канон за единоумершего, поминальные записи рода И.Н. Коровина.
2. Устав о христианском житии. XIX в. (кон.) – XX в. (нач.). 8°. 136 л. Полуустав, почерк И.Н. Коровина. Киноварь, золото в заголовках, заставки. Переплет картонный. Содержит: «О постах и о разрешении всего», «О поклонах и о коленопреклонение церковных и келейных, когда не бывают», Месяцеслов праздников, «О молитве до-

⁵⁶² Алевтина Павловна Лимерова (1925 г.р. (7.07), жительница д. Муфтуоги Удорского района Республики Коми. Коллекция рукописных и старопечатных книг, принадлежащая А.П.Лимеровой, является одним из интересных и хорошо сохранившихся частных собраний. Большая часть рукописных книг представлена сборниками богослужебного и уставного характера, часть книг представляет собой страннические рукописи. Отдельные книги были переданы А.П.Лимеровой в ОРК НБ СыктГУ и вошли в Вашикское рукописное собрание.

машней», «Начало правилу келейному», «Вселетное собрание запевов», «Отпustы».

3. Сборник, фрагмент. XVIII в. (кон.) – XIX в. (нач.). 8°. 37 л. Полуустав двух почерков. Киноварь, заставки. Переплет картонный с тканевым корешком. Содержит: выписки из Скитского покаяния, Книги правил святых отец, «Уроцы за грехи – опитимия».

4. Сборник богослужебный. XX в. (нач.). 8°. 43 л. Полуустав. Красные чернила в заголовках и инициалах, заставки. Переплет картонный, обклеенный бордовой материей. Содержит: Чин крещения, «начало» от дороги, Молитва за упокой, благословение к погребению, Тропарь преподобной жене, «Начало перед Богом к приходящим от отвержения», выписки из Пролога имена святых жен для женских имен, Величание Богородицы.

5. Служебник. XIX в. (кон.) – XX в. (нач.). 4°. 73 л. Полуустав. Красные чернила в заголовках и инициалах. Заставки. Переплет картонный с кожаным корешком и наугольниками. Содержит: записи ученика Чупровской церковно-приходской школы Стефана Козырева, Евгалии Петровны, Василья Кузнец[ова]; Молитвы в неделю Пасхи на трапезе, Прзвило келейное, «Служба Иисусу Христу – творение Феоктиста, инока обители Студийский», Стихиры Богородице, Канон и молитва Иисусу Христу, каноны-молебны Богородице, ангелу-хранителю, Отпustы.

6. Ирмосы, фрагмент. XIX в. (кон.) – XX в. (нач.). 4°. 2 л. Полуустав. Красные чернила в заголовках и инициалах. Без переплета.

7. Сборник богослужебный, фрагмент. XX в. (нач.). 8°. 6 л. Полуустав. Красные и желтые чернила, рисованные инициалы.

8. Сборник духовных стихов, фрагмент. XX в. (серед.). 4°. 2 л. Подражание печатному, гражданская скоропись. Листы из школьной тетради в линейку. Содержит: «Стих о Иоанне Крестителе».

9. Сборник духовных стихов. XX в. (серед.). 4°. 5 л. Содержит: «Умоляла мать родная свое милое дитя...», стих о деве Марии, «К тебе, о матерь Пресвятая, дерзаю вознести мой глас...», стих о протопопе Аввакуме.

10. Сборник духовных стихов, фрагмент. XX в. (нач.). 8°. 1 л. Полуустав. Красная краска в инициалах. Без переплета. Содержит: «Творец ты мой, покровитель, создатель мой...».

11. Цветник духовный (страницеский). XX в. (нач.). 4°. 207 л. Полуустав. Миниатюры. Киноварь в заголовках и инициалах. Переплет – доски в коже.

Указатель имен¹

Аввакум протопоп, писатель-старообрядец 12, 24-25, 70, 74, 232, 238
Август, император 80
Авенариус В.П. 135-136
Абраамий Иванович, каргопольский странник, наставник 99, 210-211
Абраамий, инон, писатель-старообрядец 25, 71, 232
Абраамов Андрей Петрович, мещанин 90
Агапкина Т.А. 124
Агафья, дочь наставника В.М. Бозова 28
Аггей, царь 67-69, 154-156
Адам 231
Адрианова-Перетц В.П. 62-65
Александр Степанович, старообрядец, упомин. в письмен. источниках 210
Алексей Михайлович, царь 24-25, 71, 232
Алексей Человек Божий, св. 141-143
Алеша Попович 134, 136
Амосов А.А. 87
Анастасий Синайский, св. 82, 231
Анастасий, муч. 82
Андрей Кесарийский, св. 25, 77, 81
Анкудинова М.А., 11, 105-106, 152
Анна Игнатьевна, старообрядка, упомин. в письмен. источниках 210
Антоний Римлянин, св. 67
Артемьев А.А., автор воспоминаний (д. Верхозерье) 54-55
Астахова А.М. 137
Афанасий Александрийский (Великий), св. 19, 25, 82, 232
Афанасьев А.Н. 121

Афанасьев М.П., учитель церк.-приходской школы 42
Афанасьева Мария Прокопьевна (странныческое имя Параскева), странница, наставница 49
Ахмет, сказ. 140
Багаев Александр Григорьевич, старообрядец 41
Барминская Н.Н. 85
Бароний Цезарь, церк. писатель 231
Бова-королевич, сказ. 137-140, 145
Богданов Л., сказитель 135-136
Бозов Александр Михайлович, сын наставника М.П. Бозова 28
Бозов Андрей Петрович, старообрядец, брат наставника М.П. Бозова 27
Бозов Василий Михайлович, сын наставника М.П. Бозова 28
Бозов Василий Петрович, старообрядец, брат наставника М.П. Бозова (с. Важгорт) 27, 29, 33
Бозов Григорий Михайлович, сын наставника М.П. Бозова 28
Бозов Иван Михайлович, сын наставника М.П. Бозова 28
Бозов Иван Петрович, старообрядец, брат наставника М.П. Бозова 27
Бозов Михаил Васильевич, наставник, владелец и переписчик книг (с. Важгорт) 10, 29-34, 47
Бозов Михаил Петрович, наставник, владелец и переписчик книг (с. Важгорт) 9, 27-28, 33
Бозов Петр Афанасьевич, наставник (с. Важгорт) 7, 27-28, 33
Бозов Семен Афанасьевич, старообрядец (с. Важгорт) 27-28

¹ Составлен Т.С.Каневой и Е.В.Прокуратовой.

В указатель включены имена исследователей, авторов произведений, книжников, писцов, владельцев рукописей, наставников, народных исполнителей, персонажей, в том числе и сказочных (с пометой "сказ.") (кроме "Помянника удорских деревень").

Бозов Семен Михайлович, старообрядец, сын наставника М.В. Бозова 32
Бозов Тит Афанасьевич, наставник, владелец книг 27-28, 32
Бозова Агрипина, старообрядка 27
Бозова Евдокия, старообрядка 27
Бозова Прасковья Петровна, наставница, сестра М.П. Бозова (с. Важгорт) 27- 28, 33
Бозовы, старообрядческий род 12, 27-29, 33, 148
Боргачев Степан, упомин. в письмен. источниках 164
Бубнов Н.Ю. 6, 105
Бунчук Т.Н. 11, 105-106
Бурачнин Иван Александрович, пинежский наставник, автор письма 97-98, 208-209
Бурмакин П.Ф., пермский старообрядец, автор воспоминаний 85
Бурмакины, старообрядческий род 85
Бутаков Феофан Лукич, мезенский наставник, автор письма 99, 211, 213
Бутырева Лидия Николаевна, исполнитель 223
Ванеев Петр, священник 39-40, 42, 44
Варлаам, св. 67
Василий Бессчастный, сказ. 141
Василий Васильевич, упомин. в письмен. источниках 171
Василий Великий, св., церк. писатель 70-71, 230-231, 233
Василий Новый, св. 25
Василий Петрович, старообрядец (с. Пучкома), упомин. в записи 95, 193
Василий, вестник 71, 73, 159-160
Василиск, муч. 82
Васильева Е.Е. 10-11, 105, 118
Васса Дмитреевна, странница, упомин. в письмен. источниках 100, 210
Венька, сказ. 141-142, 145
Вишерский Василий, миссионер 7, 17, 24, 29, 39, 42, 52 – 53, 57
Владимир, князь 134
Владимирова Вера Ефимовна, исполнитель 229

Владимирова Мария Васильевна, исполнитель 227
Власов А.Н. 4-6, 10-12, 21, 63, 67, 105-106, 152
Вознесенский А.В. 14
Волкова Т.Ф. 74, 86
Вулкан-богатырь, сказ. 133
Гагарин Ю.В. 4, 9
Гамат, сказ. 140
Гацак В.М. 132
Гвидон, сказ. 140
Гергий, муч. 183
Гермоген, муч. 83
Гиппиус Е.В. 134
Глазунов Иван 138
Глиkerия Коровина, дочь М.И. Коровина 47
Глиkerия, старообрядка, наставница 29
Глухарев Порфирий Давыдович, каргопольский странник, наставник 37, 44
Горбунов Г.К., владелец старообрядческой типографии 25
Григорий Богослов, св. 79, 231
Григорий Зизаний, церк. писатель 231
Григорий Синайт, св. церк. писатель 231-232
Григорий, папа Римский 71
Григорий, упомин. в письмен. источниках 66
Грицевская И.М. 14
Давид, царь, библ. 80
Давыдов Дмитрий Иванович, старообрядец, автор письма 211
Давыдов Павел Иванович, старообрядец, автор письма 211
Давыдова Анна Ивановна, наставница 52
Давыдова Нина Михайловна (в девичестве Коровина), наставница, владелец и переписчик книг (с Чупрово) 24, 41, 47 – 48, 52
Давыдовы, старообрядческий род 6, 42, 102
Даль В.И. 66, 73, 135-136
Даниил, пророк 83
Демкова Н.С. 12, 62-63, 70, 71, 72, 73, 74
Демьян, легенд. 121

- Демьян, св. 174, 181, 184
 Денисов Семен, старообрядец, наставник 157-158
 Дмитрий Ростовский, еп., церк. писатель 26, 56
 Добрый Никитич 134
 Долгина Александра Александровна, исполнитель 111, 223
 Донцов К.И., бессарабский старообрядец, автор воспоминаний 85
 Дорофей, авва 33
 Дорофей, епископ Тирский 93, 171, 179, 231
 Дробленкова Н.Ф. 63
 Дросида, св. 208
 Дросида, упомин. в письмен. источниках 169
 Дружинин В.Г. 69
 Дутчак Е.Е. 13, 76
 Дюк Степанович 134
 Евграф, муч. 83
 Евдокия Андреевна, старообрядка, упомин. в письмен. источниках 218
 Евдокия, старообрядка, наставница (д. Острово) 10, 29
 Евлампий Александрович, упомин. в письмен. источниках 210
 Евсеева Вера Степановна, исполнитель 228
 Евтропий, муч. 82
 Евфимий, старообрядец, основатель страннического согласия 71, 74, 96, 102, 232
 Егорий (Георгий), св. 121
 Екимов Владимир Степанович, старообрядец, книжник (с. Чупрово) 57, 236
 Екимов Михаил Михайлович, исполнитель 220
 Екимов Герасим, старообрядец 49
 Екимов Степан Васильевич, (страннической имя Роман) странноприимец, наставник (с.Чупрово) 10, 17, 57
 Екимовы, старообрядческий род 12, 42, 57
 Тукоевы, старообрядческий род 58
 Елена Прекрасная, сказ. 133, 140, 144
 Елизавета, старообрядка, наставница (д. Острово) 10, 29
 Епифаний Кипрский, св. 231
 Ерема, персонаж 62, 65
 Ерогодский Г.П., дьякон 42
 Еруслан Лазаревич, сказ. 133, 137
 Ерш Ершович, сказ. 42, 62
 Ефрем Сирин, церк. писатель 15, 23, 33, 50, 71, 78, 81, 159, 231-232
 Жевлаков Иван Михайлов, упомин. в письмен. источниках 164
 Жеребцов Л.Н. 5, 21, 131-132
 Жилина Т.И. 129
 Залесский Максим Иванович, каргопольский странник, наставник 36, 38, 42, 44, 46, 73
 Замараев А.А., вологодский крестьянин-писатель, автор воспоминаний 86
 Захаров А.Н. 106
 Земцовский И.И. 120
 Зосима Иванович, странник, наставник 37
 Иаков, муч. 82
 Ибрагим, сказ. 140
 Иван Грозный, царь 219
 Иван Дмитриевич, наставник 112
 Иван Петрович, сказочник 138
 Иван Постный 184
 Иван, сказ. 144
 Ивашева А.И. 106
 Ивкин Никита Кириллович, старообрядец (д. Муфтюга) 29
 Ивкина Антонина Алексеевна, владелец книг 41, 51, 236
 Игнатов М.Д. 86
 Игушев И.И., сказочник 130, 133 – 136, 138-139, 141-143, 146
 Иероним Блаженный, св. 234
 Ильин Александр Никитич, упомин. в письмен. источниках 56
 Ильин Аника, упомин. в письмен. источниках 178
 Ильин Никита Филиппович, странноприимец (д. Муфтюга) 34-35, 100, 210
 Ильин Прохор Филиппович (мирское имя Павел), наставник, владелец и переписчик книг 9, 34-46, 53-54, 56, 99 – 100, 210, 234-235
 Ильин Семен Филиппович, упомин. в письмен. источниках 210

- Ильин Стефан Иванович, старообрядец (д. Муфтуя) 34
- Ильин Филипп Стефанович, старообрядец 34
- Ильина Авдотья Филипповна, старообрядка, сестра наставника П.Ф. Ильина, автор письма 100, 213
- Ильина Афанасия Филипповна, сестра наставника П.Ф. Ильина 34
- Ильина Евдокия Степановна, упомин. в письмен. источниках 210
- Ильина Евдокия, странница 34, 41
- Ильина Матрена, странница 41
- Ильина Пелагея Филипповна (страническое имя Параксева), странница 34, 100, 210, 214
- Ильины, старообрядческий род 8, 12, 34-35, 42, 148
- Илья Муромец 134-136, 143, 145
- Илья, пророк 94, 171
- Иоанн Богослов, св. 81, 159, 231-232
- Иоанн Дамаскин, церк. писатель 71, 78
- Иоанн Златоуст, св., архиеп. константинопольский, церк. писатель 15, 59, 71, 230-233
- Иоанн Зонара, церк. писатель 59, 232
- Иоанн Лествичник, церк. писатель 81
- Иоанн Петрович, странник 44
- Иоанн-Креститель, 24, 175
- Иоасаф-царевич 235-236
- Иона Антонович, странник, иконописец 37
- Иосиф Волоцкий, игумен, церк. писатель 15, 23, 78, 83, 231-232
- Ипполит, св. папа Римский 15, 23, 59, 78, 81
- Исаак Сирин, церк. писатель 71, 231
- Калин-царь 134
- Канева Т.С. 11, 105 - 106
- Карп Сутулов, персонаж 62
- Карпов И.С., пинежский старообрядец, автор воспоминаний 85
- Карпов Ф.Д., странник, наставник 37
- Кастров А.Ю. 118
- Квашин Петр Михайлович, упомин. в записях
- Киреевский Н.В. 136
- Кирик, св. 114, 186
- Кирилл Иерусалимский, св. 83, 112, 231
- Кирилл, св. 112
- Клавдия, старообрядка, упомин. в письмен. источниках 218
- Клеоник, муч. 82
- Клочков Стефан Николаевич, миссионер 39
- Кобяк Н.А. 13
- Козырев Иван Тимофеевич, наставник (с. Чупрово) 29, 52-53
- Козырев Иван, сын наставника М.И. Козырева 53
- Козырев Михаил Иванович, странноприимец (с. Чупрово) 10, 17, 35, 52-54
- Козырев Стефан Михайлович, странник, сын М.И. Козырева 54, 238
- Козырева Авдотья, дочь наставника М.И. Козырева 53
- Козырева Анна, дочь наставника М.И. Козырева 53
- Козырева Мария Петровна, старообрядка 53, 210
- Козырева Мария Филипповна (в девичестве Ильина), старообрядка (с. Чупрово) 34-35, 53, 214
- Козырева Мария, странница 41
- Козырева Наталья Петровна, старообрядка 53, 210
- Козыревы, старообрядческий род 12, 35, 42, 52-54
- Колегова Н.А. 129
- Колмаков Павел, свящ. 7
- Копанев А.И. 6
- Корепова К.Е. 140
- Корнилий Выговский, основатель Выговской пустыни 24, 232
- Корнилий Петрович, странник, наставник 45
- Коровин Авраамий Степанович, старообрядец 46
- Коровин Александр Михайлович, сын М.Е. Коровина 47
- Коровин Александр Степанович, старообрядец 46

- Коровин Афанасий Герасимович, странноприимец (д. Верхозерье) 10, 17
- Коровин Василий Елисеевич, старообрядец 46
- Коровин Василий Михайлович, сын М.Е. Коровина 47
- Коровин Василий, старообрядец, упомин. в письмен. источниках 52
- Коровин Григорий Петрович, сын П.С. Коровина 48
- Коровин Егор Степанович, старообрядец (д. Верхозерье) 46 – 47, 49
- Коровин Иван Егорович, странноприимец, владелец книг (д. Верхозерье) 41, 47-48, 50-52, 236
- Коровин Иван Михайлович, сын М.Е. Коровина 47
- Коровин Иван Никитич, книжник (д. Муфтуя) 237
- Коровин Иван Петрович, сын П.С. Коровина 48
- Коровин Михаил Егорович, странноприимец (д. Верхозерье) 47, 236
- Коровин Никифор Семенович, странноприимец (д. Муфтуя) 10, 17, 41
- Коровин Николай Петрович, сын П.С. Коровина 48
- Коровин Петр Степанович, старообрядец 46, 48
- Коровин Платон Егорович (страническое имя Иоасаф), странник, переписчик книг 41, 47-48, 236
- Коровин Стефан Елисеевич, старообрядец 46
- Коровина Алевтина Михайловна, дочь М.Е. Коровина 47
- Коровина Александра Николаевна, исполнитель 226
- Коровина Анисья Аврамовна (страническое имя Галина), странница, наставница, владелец и переписчик книг (д. Верхозерье) 41, 47, 52, 101-103, 214-215, 236
- Коровина Вера Егоровна, упомин. в записи
- Коровина Вера Ивановна (страническое имя Ангелина), странница 41
- Коровина Дарья Алексеевна, странница, наставница (д. Муфтуя) 101, 104, 214, 217-218
- Коровина Екатерина Егоровна, странница 41, 47-48
- Коровина Екатерина Петровна (страническое имя Анна), наставница 49
- Коровина Мария Егоровна, странница 41, 47
- Коровина Мария Михайловна, дочь наставника М.Е. Коровина 47
- Коровина Н.С., 10-11, 105
- Коровина Степанида Петровна (страническое имя Ольга), странница, наставница, переписчица рукописей 22, 48-51, 235-236
- Коровина Феодора Петровна, странница 48
- Коровина Харитина Аникична, старообрядка (д. Верхозерье) 41
- Коровины, старообрядческий род 6, 8, 12, 22, 42, 46-47, 49-50, 52, 102, 148, 235, 236
- Косков В.Е., сказочник 140
- Костюхин Е.А. 132
- Кочергин И.П. 121
- Красноярова А.А., владелец книг (с. Пучкома) 63, 67
- Красов А. 122
- Кубеницкий Платон, протоиерей 90
- Кудряш, сказ. 145
- Кудряшова В.М. 129, 134
- Кузьма, св. 174, 181, 184
- Кузьмина В.Д. 138, 140
- Кукушкина М.В. 6
- Кунгин В.П., троицко-печорский крестьянин, автор воспоминаний 85
- Лагирев П.Н., владелец типографии 26
- Лапин В.А. 115, 118
- Ларион Иванович, старообрядец, упомин. в письмен. источниках 212
- Ларион Степанович, упомин. в письменных источниках 211
- Лейценгер Я., фотограф (г. Архангельск) 41
- Лимеров П.Ф. 107, 126

- Лимерова Алефтина Павловна, старообрядка владелец книг (д. Муфтюга) 6, 15, 24, 101, 220, 237
- Лихачева О.П. б
- Лукин Михаил Филиппов, наставник (с. Важгорт) 10, 29-31
- Львов Н. 117
- Магомет, сказ. 140
- Майков Л.Н. 126
- Майорова О.Ю. 105
- Макар Денисович, старообрядец, упомин. в письмен. Источниках 58
- Макарий Египтянин, св. 23
- Макаров Стефан Васильевич, упомин. в письмен. источниках 211
- Макеева Е.Э. 85
- Маковский М.М. 124
- Максим Грек (Триволис), церк. писатель 15, 71, 231
- Максим Исповедник, церк. писатель 70, 82, 230
- Малышев В.И. 5, 74, 86
- Мальцев А.И. 76, 78, 102
- Мамер, царь 23, 231
- Мануйл Петров, наставник 73, 158-159
- Марина Прокопьевна, старообрядка 71, 73, 157
- Марина, муч. 19
- Мария Египетская, св. 25
- Марк, евангелист 83
- Маркелов Г.В. 85
- Марко-богатый, сказ. 131
- Маркова З.М., сказочница 137
- Марфа Ивановна, старообрядка, упомин. в письмен. источниках 95, 193
- Марфода Прекрасная, сказ. 144
- Марья Осиповна, старообрядка 112
- Марья Семеновна, упомин. в письмен. источниках 210
- Матвеева Р.П. 134
- Матвей Васильев, упомин. в письмен. источниках 210
- Матвей Алексей, упомин. в письмен. источниках 191
- Матев Василий, старообрядец 89-90, 191
- Матев Дмитрий Яковлевич, старообрядец, книжник (д. Тойма) 23, 89 – 90, 95, 169, 191, 233
- Матев Ефрем Лукьянович, старообрядец (д. Тойма) 22
- Матев Иван Малахиевич, наставник, владелец и переписчик книг (д. Тойма) 11, 22-27, 63, 66, 85, 87-98, 147-148, 161, 194, 208-210, 230-234
- Матев Иван, упомин. в письмен. источниках 169
- Матев Кузьма Лукьянович, старообрядец (д. Тойма), 22
- Матев Лукьян Феофилактович, старообрядец (д. Тойма) 22
- Матев Малихий Ефремович, наставник (д. Тойма), 23, 88
- Матев Михаил Иванович (в иночестве Иоанн), странник, книжник (д. Тойма) 23-26, 63, 95, 191, 231-234
- Матев Федор, упомин. в письмен. источниках 183
- Матев Яков Иванович, старообрядец, книжник 10, 88 – 90, 95, 191, 232
- Матева Антонина Михайловна (в иночестве Марфа), старообрядка, упомин. в записи 87, 187, 194
- Матева Гликерия (Рахманова) (д. Тойма), старообрядка, наставница 10
- Матева Дарья Малахиевна, дочь М.Е. Матева 22
- Матева Марфа Ефремовна, дочь Е.Л. Матева 22
- Матева Ольга Васильевна, упомин. в письмен. источниках 164
- Матева Федосья Ефремовна, дочь Л.Е. Матева 22
- Матфей, евангелист 71
- Мелихов М.В 85
- Мельников С. 129
- Мефодий, св. 112
- Микула Селянинович 134
- Микушев А.К. 111, 129, 134
- Мина, муч. 82
- Михаило Васильевич, упомин. в письмен. источниках 193
- Михаило Сидор, старообрядец, упомин. в письмен. источниках 95, 193
- Михайлов Федор, странник, наставник 234

- Мишарина Г.А., 11, 105
 Морозов В.В. 86
 Морозова Ф.П., боярыня 25
 Моторина Евдокия Андреевна,
 упомин. в письмен. источниках 215
 Мяндин И.С., старообрядец, книж-
 ник 64, 67
 Настасья Вахрамеевна, сказ. 137
 Нефедьев Захар, старообрядец
 73, 158
 Никанор Игнатьевич, странник, пе-
 реписчик книг 45
 Николай Дупленский, сказ. 131
 Николай Мирликийский, св. 58, 86
 Николай Чудотворец, св. 25, 56, 58,
 86-87, 177, 184
 Никон Черногорский, церк. писа-
 тель 71, 79, 84, 231-232, 234
 Никон, патриарх 24, 43, 74, 232
 Никон, св. 19
 Нифонт, св. 25, 59, 232
 Новиков Ю.А. 135
 Новоселова Т.Н. 106
 Носов С.А., старообрядец, книжник
 (д. Н.Бугаево Усть-Цилемского р-на)
 85
 Оксенов А. 134
 Орнатская Т.И. 115, 130, 134
 Островский Д., миссионер 38
 Отев, урядник 40
 Павел, апостол 112
 Палев Егор, упомин. в письмен.
 источниках 183
 Палев Николай Петрович, упомин.
 в письмен. источниках 163
 Палев Николай Сидорович, упо-
 мин. в письмен. источниках 193
 Палев Николай Федорович, упо-
 мин. в письмен. источниках 163
 Палева Мария Ивановна, старооб-
 рядка, владелец книг (д. Пучкома)
 21-26, 28, 58, 88, 95, 105, 209, 220,
 233
 Палева Мария Петровна, упомин. в
 письмен. источниках 193
 Пам, легенд. 122
 Панчишина Н.Ф. 85
 Панюков А.В. 106
 Параскева Пятница, св. 25, 114,
 121, 222
- Патраков Андрей, наставник
 (д. Выльгорт) 32
 Патракова Александра Васильев-
 на, исполнитель 223
 Петр I, царь 80, 96, 232
 Петр Егоров, упомин. в письмен.
 источниках 210
 Петр златых ключей, сказ. 138, 140
 Петр Иванович, старообрядец, ав-
 тор письма 213
 Петр Иванович, старообрядец,
 зять наставника П.Ф. Ильина 100
 Петр Стефанов, упомин. в пись-
 мен. источниках 210
 Петр, апостол 112
 Петров Мануил, наставник 73, 158-
 159
 Плесовский Ф.В. 129-130, 133-134,
 136, 144
 Плигузов А.И. 13
 Плотников К., миссионер 234
 Поганев, старообрядец 7
 Полкан, сказ. 138
 Померанцева Э.В. 130
 Попов В.Н., сказочник 133
 Попов С., владелец типографии
 140
 Попова А.П., исполнитель 221
 Попова Е.В. 106
 Портпей-прапорщик, сказ. 137
 Порфирий епископ, св. 19, 208
 Правдин, судебный следователь
 33
 Прач И. 117
 Приль Л.Н 85
 Прокопий, св. 179, 182-183, 186
 Прокуратова Е.В. 11-12, 61, 106
 152, 234-235, 237
 Пропп В.Я. 141
 Прохоров Г.М. 5
 Прохоров Н., сказитель 136
 Пятницкий И.К. 17, 102
 Раввинов Владимир, священник
 (с.Чупрово) 47
 Размыслов С. И., учитель 26
 Рассыхаев А.Н., 10-11, 105
 Рассыхаев И. С., крестьянский пи-
 сатель (с.Усть-Кулом) 86
 Рахманов Феофилакт, старообра-
 дец 21

- Рахманов Яков Иванович, наставник (д. Тойма) 10
Рахманова Гликерия, наставница (д. Тойма) 10
Рахмановы-Матевы-Палевы, старообрядческий род 6-9, 12, 21-26, 85-87, 89-90, 94-97, 105, 148, 163, 208, 230, 231, 234
Решетников Н.И. 86
Ровинский Д. 65
Ромодановская Е.К. 67-68
Рочев Ю.Г. 122
Рыбников П.Н. 135-136
Рыжкова Е.А. 6, 11-12, 23, 61-62, 64, 69, 85, 105, 152, 230
Рябинин Александр Васильевич, странник, наставник, писатель 37, 49, 234
Савва Иванович, странник 99, 211
Савва, поп, персонаж 62
Савельев Ю.В 5, 21
Савельева Г.С. 106
Савушкина Н.И. 130
Салтан, царь 139
Самсон 135
Сахарова М.А. 129
Святогор 135-136
Семенов В.А. 86
Семенов Никита (Киселев), наставник, основатель общины странников-столбянников 9, 16, 44, 76
Сивков Алексей Петрович, старообрядец, владелец и переписчик книг (д. М. Пучкома) 8, 12, 59-60
Сивков Федор Петрович, упомин. в записи 60
Сивкова А.Н. 21, 86
Сивкова Мария Семеновна (жена А.П. Сивкова), переписчица книг 59
Сидоров А.С. 122-123
Симеон Богослов 231
Скомороков Андрей Савельев, старообрядец (д. Усть-Кула) 30-32
Следников Н., миссионер 8-9
Смилянская Е.Б. 85
Созонов Роман, наставник (д. Острово) 9, 10, 29
Созонова Е., старообрядка (д. Острово) 30
Соколов Ю.М. 144
Сокольник 137
Соловей-разбойник 137
Сорвачева В.А. 129
Сорова Вера Петровна, исполнитель 227
Сперанский М.Н. 14
Ставр Годинович 134
Стефан Васильевич, старообрядец 112
Стефан Пермский, св. 122 – 123, 219-220
Стефан Петрович, странник, упомин. в письмен. источниках 100, 210, 112 - 113
Суворов, пристав 40
Таня, странница, упомин. в письмен. источниках 119
Татьяна Степановна, упомин. в письмен. источниках 214
Терентий, старообрядец филипповского согласия 69 – 75, 157
Титова Л.В. 70, 71, 72, 73, 74
Тихонравов Н.С. 13
Тукоев Алексей Стефанович, старообрядец, владелец и переписчик книг (д. Выльгорт) 8, 12, 58-59
Тукоев Лукьян Степанович, упомин. в письмен. источниках 58
Тукоев Петр Иванович, старообрядец, переписчик книг 58
Улита, св. 58, 186
Ульяна Аврамовна, упомин. в письмен. источниках 210
Устинов Иван, наставник (д. Пучкома) 10, 29
Ушаков Трофим Иванович, крестьянин 38
Федор Калин, старообрядец, упомин. в письмен. источниках 95, 193
Федоров Василий Васильевич, старообрядец (д. Муфтюга) 55-56
Федоров Василий Петрович, странноприимец (д. Муфтюга) 34-35, 41, 48, 54-55
Федоров Иван Васильевич, сын В.В. Федорова 55-56
Федорова Александра Николаевна, старообрядка, владелец книг (д. Муфтюга) 41, 56-57, 101, 104, 214, 217-218

- Федорова Анастасия Филипповна
(в девичестве Ильина), старообрядка
(д. Муфтюга) 41, 54-55, 210
- Федорова Анна Степановна, ста-
рообрядка 55
- Федорова Анна, дочь В.П. Федоро-
ва 55
- Федорова Елена, дочь В.П. Федо-
рова 55
- Федорова Ксения, дочь В.П. Федо-
рова 55
- Федорова Мария, дочь В.П. Федо-
рова 55
- Федорова Павла (страническое
имя Евстилия), странница 41, 54-55
- Федоровы, старообрядческий род
12, 35, 54-57
- Федот стрелок, сказ. 144
- Фекла Андреевна, старообрядка,
упомин. в письмен. источниках 95,
193
- Фекла, муч. 209
- Феодор Студит, церк. писатель 234
- Феодот Анкирский, св. 19
- Феофан, св. 208
- Филипп Курланов (Куршаков), пер-
сонаж 72, 158
- Филипп, наставник 69 – 75, 157-160
- Филиппов Иван, старообрядческий
писатель 73
- Филиппова В.В. 11, 105-106, 152
- Фома, персонаж 62, 65
- Харитонова В.И. 112
- Харузина В.Н. 128
- Христос 79-80
- Христос 79-81
- Царь-волк, сказ. 142, 145
- Чебоксаров Н.Н. 146
- Черторицкая Т.В. 14
- Чурила Пленкович 134
- Шабаева Н.Ю. 106
- Шевченко Е.А. 11, 105-106
- Шестаков П. 122
- Шлопов Николай Никитич, старо-
брядец (д. Пучкома) 56-57
- Шляпин В.П. 7-8
- Шмитановский В.Я. 140
- Щапов А.П. 80
- Эвальд З.В. 134
- Южин Стефан, наставник (д. Выль-
горт) 9, 10, 29, 32
- Яковлев Даниил Дмитриевич, упо-
мин. в письмен. источниках 211

Указатель географических названий²

- Александровская, д. 38
Англия 94, 175
Архангельск, г. 41
Архангельская вол. 38
Архангельская губ. 4-5, 8, 21, 53, 73
Архангельская обл. 6, 115
Белое море 115
Белое озеро 115
Бердыш, д. 4
Берсеники, д. 38
Бессарабия 85
Вавилон, библ. 104, 217
Важгорский Воскресенский, прих. 5, 7-8, 10, 30, 38, 42, 49
Важгорт, с. 5, 7-8, 25-32, 40, 42, 47, 48, 95, 106, 109, 111, 114, 122, 133-134, 175, 192, 221, 223-226, 228
Важгортская вол. 5, 30, 38, 45, 53, 56, 66, 191
Важгортский сельсовет 5, 106, 221, 223-225, 227-229
Вашка, р. 5, 7, 11, 21, 41, 93, 95, 105-116, 121-123, 128, 130-134, 146-147, 164-166, 187, 191, 219, 225
Вашкинский край 105, 148
Великоустюжское викариатство 4
Верхняя Тайма, р. 21
Верхозерье, д. 5, 8, 10, 17, 34, 40, 46-50, 53-54, 99, 102, 212
Верхокамье 13
Вифлием, библ. 80
Вичуга, топоним 37
Вишера, р. 122
Вологда, г. 214
Вологодская губ. 4, 29, 35, 45, 56, 58, 60, 90
Вологодская обл. 24, 91, 215
Вологодской еп. 4
Воча, с. 4
Вочевский Сретенский, прих. 4
Вуктыльский р-н 4
Выг 73
Выльгорт, д. 5, 8, 10, 29, 32, 42, 58, 106
Вымь, р. 122-123, 219
Вычегда, р. 4, 122-123, 131, 219
Вятская губ. 4-5
Георгиевская, д. 121
Глотово, с. 178
Гыч, с. 229
Данилов, г. 37
Егорьевский, ручей 114
Ёртом, д. 114, 227
Ёртомский Троицкий, прих. 5
Зубово 214, 215
Иерусалим, библ. 83
Казань, г. 38
Каргополь, г. 38, 41, 100, 217
Каргополье (Каргопольский край) 10, 39, 44-46, 48-49, 54-55, 97, 100, 147
Каргопольский р-н 6
Каргопольский у. 6, 8, 9, 20, 34-35, 37-38, 41, 43, 48, 53
Карпов кар, городище 122
Кеба, с. 94, 116, 180
Керчемский Иоанно-Предтеческий, прих. 4
Керчомья, с. 4
Киев, г. 134-135
Кижи, о-в 135
Кирик, д. 8, 10, 30, 32, 106, 114
Княжпогостский р-н 124
Коми край 48, 86, 97, 122, 144, 219
Колтюга, д. 99, 106, 109, 115, 122, 175, 212, 226
Кривое (Кривой Наволок), д. 5, 106, 114, 122, 222, 223, 227, 229
Куничи, с. 85
Курья, д. 4
Кучкаво, топоним 94, 180
Лавра кар, городище 122
Лальск, г. 90
Латвия 10
Летка, р. 5
Летка, с. 5
Летский Преображенский прих. 5
Лешуконское, с. 116
Луга, р. 115
Луза, р. 5
М. Пучкома, д. 5, 59
Мезенский у. 74
Мезень, р. 5, 7, 28, 45, 97, 117, 123, 131-132, 137, 147, 219
Митицино 214, 215
Москва, г. 41-7, 13, 25, 28, 38, 58
Муром, г. 135
Муфтиюга, д. 5-6, 8-10, 17, 24, 29,

² Составлен Т.С. Каневой и Е.В. Прокуратовой

- 34-36, 40-43, 45, 48, 50, 56, 99-102, 106, 114-115, 133, 138, 141, 220
 Новгород, г. 158
 Новгородская губ. 43
 Новосибирск, г. 13
 Нуяча, р. 21
 Нуяча, топоним 94, 180
 Обонежье 118
 Обь, р. 122
 Олонец 158
 Олонецкая губ. 8, 35, 38-39, 43, 56,
 73
 Онежское озеро 118
 Острово, д. 5, 8, 10, 29, 30, 32, 106
 Ошка чай, гора 123-124, 220
 Памъяг, топоним 122, 220
 Пермская обл. 10
 Пермской губ. 4
 Печора, р. 4, 5, 147
 Печорский край 4
 Печорский р-н. 4
 Печорский Троицкий прих. 4
 Пинега, р. 5, 8, 21, 97, 164
 Пинежье 147
 Плесецкий р-н 6
 Подчерье, д. 4
 Покча, д. 4
 Помоздино, с. 4
 Помоздинский Успенский, прих. 4
 Поморье 23, 117
 Пошехонский у. 37
 Приуралье
 Пудожский берег 118
 Пустозерск, г.
 Пучкома, р. 21, 122
 Пучкома, с. 5-6, 10, 21, 24-25, 28-29, 56-57, 60, 63, 67, 95, 105-106, 122, 208, 220
 Пучкомский сельсовет 5, 105-106
 Республика Коми 4-5, 10, 21, 28, 55, 59, 63, 67, 86, 96, 111, 130, 134, 137
 Россия 4, 7, 10, 81, 115
 Румыния 10
 Русский Север 5, 37, 85, 129, 137,
 147
 Савинобор, д. 4
 Савиноборский Николаевский, прих. 4
 Садима, р. 95, 192
 Светлый родник, д. 4
 Северная Двина, р. 5, 8, 21, 97, 147
 Серегово, с. 124
 Сибирь 8, 23, 28
 Симбирск, г. 32
 Скаляп, д. 4
 Соколово, с. 4
 Сулча, топоним 94, 180
 Тоемское озеро 181
 Тойн, д. 21
 Тойма, д. 8, 10, 21, 50, 52, 138, 191
 Томск, г. 13
 Троицко-Печорск 226
 Троицко-Печорский р-н 4
 Тува 10
 Турция 94
 Тятюка ёль, ручей 122, 220
 Удора (Удорский край) 5-12, 16-17, 20-21, 24-30, 34-40, 42-48, 49-50, 52-54, 56-59, 61, 75-76, 95, 97-103, 105, 111, 121-122, 129-134, 140, 146-147, 220
 Удорский р-н 5, 21, 54, 59, 63, 67, 101, 111-114, 123, 129-130, 138, 164, 220
 Умба, р. 69
 Урал 23, 115
 Усть-Кула, д. 7, 223, 224, 225
 Усть-Кулом, с. 86
 Усть-Куломский р-н 4
 Усть-Сысольский у. 4-5
 Усть-Унья, д. 4
 Филумен, г. 154, 156
 Чебсара 215
 Черников, г. 134
 Чернутьево, с. 123
 Черныб, д. 121, 123
 Чупрово, с. 5-6, 8, 10, 17, 24, 29, 35, 40-41, 47-48, 52-53, 57, 99, 106, 111, 114, 119, 122-123, 178, 212, 220, 226
 Чупровская вол. 50, 53, 191
 Чупровский сельсовет 5, 105-106, 220, 222, 226
 Чупровский Спасский, прих. 5, 9, 10, 38, 40-41, 46-47, 49, 53, 57, 99
 Шексна, г. 214
 Шуньга 158
 Щугор, д. 4
 Щугорский Стефановский прих. 4
 Южная Чебыога, р. 21, 93, 166, 170, 183, 191
 Якша, д. 4
 Яренск, г. 210
 Яренский у. 5, 27, 29, 33, 37-38, 40, 45, 50, 52-53, 56, 58, 60, 66
 Ярославль, г. 38, 40, 41

Список сокращений

- БАН – Библиотека Академии наук (г. Санкт-Петербург)
ВГВ – Вологодские губернские ведомости
ВЕВ – Вологодские епархиальные ведомости
ВУФ ГАВО – Великоустюжский филиал Государственного архива Вологодской области
ГАВО – Государственный архив Вологодской области
ИРЛИ – Институт русской литературы (Пушкинский Дом) РАН
НА РК – Национальный архив Республики Коми (г. Сыктывкар)
НМ РК - Национальный музей Республики Коми (г. Сыктывкар)
ОРК НБ СыктГУ – Отдел редкой книги Научной библиотеки Сыктывкарского государственного университета.
РС Ивк. – Родовое собрание А.А.Ивкиной (д.Муфлюга)
РС КД – Родовое собрание Коровиных-Давыдовых (с.Чупрово)
РС РПМ – Родовое собрание Рахмановых-Палевых-Матевых (с.Пучкома)
РФ ФА СыктГУ – Рукописный фонд Фольклорного архива Сыктывкарского государственного университета
ТОДРЛ – Труды отдела древнерусской литературы Института русской литературы и искусства.
ФА СыктГУ – Фольклорный архив Сыктывкарского государственного университета.

Научное издание

**Старообрядческий центр на Вашке.
Устная и письменная традиция Удоры**

Материалы и исследования

Отв. редактор и составитель А.Н.Власов

Редактор М.В.Гиенко
Компьютерный макет Н.Н.Кошкиной
Корректор О.В.Габова

Лицензия ЛР № 020283 от 25.02.1998.

Подписано в печать 20.01.02. Гарнитура Arial.
Печать офсетная. Бумага офсетная. Формат 60x84/16.
Усл.п.л. 14,6. Уч.-изд.л. 17,3.
Заказ № 81. Тираж 300 экз.

ИПО СыктГУ.
167001. Сыктывкар, Октябрьский пр., 55.