

РОССИЙСКАЯ АКАДЕМИЯ НАУК
ИНСТИТУТ РУССКОЙ ЛИТЕРАТУРЫ
(Пушкинский Дом)

**КНИЖНЫЕ ЦЕНТРЫ
ДРЕВНЕЙ РУСИ**

**Кирилло-Белозерский
монастырь**

Отв. редактор С. А. Семячко

1395986

ДБ

С.-ПЕТЕРБУРГ
2008

КИРИЛЛО-БЕЛОЗЕРСКИЙ МОНАСТЫРЬ И МОНАСТЫРИ РУССКОГО СЕВЕРА

Б. Н. Морозов

«ПРИХОД В КИРИЛОВ МОНАСТЫРЬ» ИОНЫ СОЛОВЕЦКОГО

В сборнике Ионы Соловецкого (РНБ, Q.XVII.67) на л. 222 об.—223 помещен текст, озаглавленный «Приход в Кирилов монастырь».¹ Данная статья отмечена в печатном описании рукописи, сделанном К. Ф. Калайдовичем и П. М. Строевым,² но, кажется, никогда не привлекала внимания исследователей. В ней дано подробное описание процедуры приема в монастырь приходящих монахов. Причем часть описания отражает как раз особенности приема в монастырь клирошан — той части братии, которая, как показывают исследования последних лет, наиболее часто переходила из одной обители в другую.³ К таким странствующим монахам и относился Иона Соловецкий, чья необычная судьба отразилась в помещенной в самом начале сборника (л. 1) автобиографии его владельца, в которой зафиксированы с точностью до одного дня переходы из одного монастыря в другой в течение 35 лет, с момента выхода в 1587 г. из Соло-

¹ Об Ионе Соловецком и его сборнике см.: Морозов Б. Н. 1) Первое послание Курбского Ивану Грозному в сборнике конца XVI—начала XVII в. // АЕ за 1986 г. М., 1987. С. 277—289; 2) Первое послание Курбского Ивану Грозному в библиотеке странствующего монаха Ионы Соловецкого (к попросу о распространении переписки в конце XVI—начале XVII в.) // Culture and Identity in Moscow, 1359—1584 — Московская Русь (1359—1584): культура и историческое самосознание. М., 1997. Р. 475—494 (UCLA Slavic Studies. New Series. Vol. 3); 3) Соловецкий след в рукописях Ионы Соловецкого // Книжные центры Древней Руси: Книжники и рукописи Соловецкого монастыря. СПб., 2004; Зиборов В. К., Раманова А. А. Иона Соловецкий // Словарь книжников. Вып. 3, ч. 2. С. 89—92.

² Калайдович К., Строев П. Обстоятельное описание славяно-русских рукописей... графа Ф. А. Толстого. М., 1825. С. 353.

³ Зверева С. В. Монастырские клирошане XVI—первой половины XVII в. // Литература Древней Руси: Источниковедение. Л., 1988. С. 117—128; Парфентьев Н. П. Древнерусское певческое искусство в духовной культуре Российского государства XVI—XVII вв.: Центры. Школы. Мастера. Свердловск, 1991. С. 172—186.

вещкого «обещания» по 1 марта 1621 г.⁴ Согласно автобиографии, Иона Соловецкий в течение своих странствий по Северу России приходил в Кирилло-Белозерский монастырь 5 раз (с 1592 по 1611 г.), а последние 6 лет (с 1614 г.) провел в нем большую часть времени, выезжая ненадолго в соседние обители — Ферапонтов и Спасо-Каменный монастыри, Ворбозомскую Зосимину пустынь, Нилов скит.

Естественно, Иона прекрасно знал все тонкости монастырских уставов и обиходов, правила и порядки в Кирилло-Белозерском монастыре, но источник представленного в его сборнике текста до конца неясен. Описание отличается особой разработанностью деталей, включение большого количества воспроизведений прямой речи — диалогов монастырских гостинщика и будильника о новоприбывшем клирошанине, его — с братьею и игуменом. После описания собственно процедуры приема в монастырь и представления братии и игумену в тексте приведена речь игумена с краткой характеристикой порядков в Кирилло-Белозерском монастыре. Как уже отмечалось выше, особо описано определение новоприбывшего клирошанина на один из клиросов, осуществлявшееся уставщиком с благословления игумена. Затем идет описание выдачи иноку казначеем одежды, обуви и другой утвари. Особый интерес представляет перечень книг, выдаваемых книгохранителем. Отдельно описана процедура приема чернецов из «окольных мест Кирилова монастыря», приходивших помолиться и «погостити» на несколько дней. Под самостоятельным заголовком «Исход из обители» приведен необходимый в этом случае диалог уходящего инока и игумена, указано, что соответствующий диалог должен состояться и с келарем.

Окончательные выводы об оригинальности этой статьи можно сделать после поиска ее аналогов во всех многочисленных сохранившихся Уставах и Обиходниках Кирилло-Белозерского монастыря.⁵ Иона Соловецкий располагал подобными текстами. В сделанном им постатейном описании несохранившейся части его обшир-

⁴ Автобиография Ионы Соловецкого (1561—1621) // АЕ за 2000 г. М., 2001. С. 447—453.

⁵ Их перечень (в основном по фондам РНБ) и анализ см.: Келарский обиходник Матфея Никифорова старца Кирилло-Белозерского монастыря. 1655/1656 г. / Подгот. Т. И. Шаблова; Рук. авт. коллектива З. В. Дмитриева. М., 2002. С. 6—30. Устав Кирилло-Белозерского монастыря кон. XVI в. (время первых приходов в него Ионы Соловецкого), хранящийся в собрании Н. К. Никольского БАН (ф. 247, № 41), служил в последнее время источником для историко-лингвистических исследований Г. В. Судакова (см.: Монастырская трапеза в XVI в. // Кириллов: Краеведческий альманах. Вологда, 1998. Вып. 3). Подобные кирилловские рукописи встречаются в самых разных хранилищах, причем не только центральных (Обиходник XVI в. — РГАДА, собр. Оболенского, № 58), но и местных.

ной библиотеки-архива упомянуты: «Обиходник Кириловской, писан в шести тетратех. О трех нач(а)ле (?), о пении церковнем, и о трапезном устроении пищи и пития, и о чтениях церковных и трапезных во все годищно течение. Да на полутетрати Обиходник скытской во весь же год. Да на полутетрати указ о всем келейном правиле чрез весь год» (Q.XVII.67, л. 207). Краткие выписки из Кирилловского обиходника есть на л. 226 об. сохранившейся рукописи среди каллиграфических упражнений Ионы Соловецкого. Однако больший интерес в плане оригинальности текстов, касающихся Кирилло-Белозерского монастыря, представляет указание в описании на наличие в библиотеке Ионы Соловецкого комплекса рукописей, связанных с монастырской историей и хозяйством: «Книги кормовые Кирилова монастыря, указ чрез весь год, по вся дни; и указ о игуменех, колико их было от начала, и колико лет книждо был. Вторые книги кормовые, по ком панахида и корм именно чрез весь год и коегождо месяца в кий день. Да третьи книги о монастырской вотчине: по чему с выти имати коли [колико?]; да о том, коли игумен к Москве поедет или старец кой на службу кою, по чему запасу коего давати; и о покупках, и о сенокосе, и о торговле соляные, и о всем монастырском обиходе указ; и указ о нарочитых людех, где кто лежит» (л. 207 об.). Эти тексты имеют прямую аналогию с кирилловскими кормовыми и хозяйственными книгами, датированными 1620-ми гг. и скопированными в 1674 г. дьячком Иваном Ивановым сыном Плешковым. По предположению изучавшего их Г. М. Прохорова, он служил в Нило-Сорском ските и в Кирилло-Белозерском монастыре.⁶ Г. М. Прохоров приписывает Ивану Плешкову и авторство публикуемой им Повести о Нило-Сорском ските. В конце этого оригинального сочинения также находится описание приема входящих в скит иноков, но гораздо меньшее по объему, чем рассматриваемый текст. Некоторые аналогии с «Приходом в Кирилов» монастырь Ионы Соловецкого можно увидеть и в довольно подробном описании процедуры приема и проводов гостей — мирских людей в «Написании о Соловецкой обители», составленном также в начале XVII в.⁷

Возможное предположение об авторстве или участии Ионы Соловецкого в редактировании статьи «Приход в Кирилов монастырь»

⁶ Прохоров Г. М. Повесть о Нило-Сорском ските // Памятники культуры. Новые открытия: Ежегодник. 1976. М., 1977. С. 12—20. Второе, исправленное издание см. в кн.: Преподобные Нил Сорский и Иннокентий Комельский. Сочинения / Изд. подгот. Г. М. Прохоров. СПб., 2005. С. 384—398.

⁷ Буров В. А., Охотина-Линд Н. А. Три произведения конца XVI—начала XVII в. о Соловецком монастыре // Книжные центры Древней Руси: Книжники и рукописи Соловецкого монастыря. СПб., 2004. С. 163—164.

может быть только гипотезой. Его незаурядные литературные способности известны нам пока только по текстам его посланий. Однако он, очевидно, вел ежедневный дневник, используемый затем в составлении автобиографии, кратких летописцев, дорожников. Мы оставляем вопрос об авторстве данной статьи открытым, считая возможным опубликовать текст до завершения монографического исследования всего рукописного наследия Ионы Соловецкого. Тетрадь, в которой помещен публикуемый текст (л. 219—223), написана, как и другие рукописи Ионы Соловецкого, необычайно мелкой каллиграфической скорописью. Ее можно датировать лишь приблизительно — началом XVII в. (филиграни этой неполной пятилистной тетради — кувшинчики видны фрагментарно), исходя из того, что в ней на л. 223 помещен дорожник, возможно описывающий путь Ионы Соловецкого из Зеленецкого монастыря в Нилов скит в 1604 г.⁸

Текст издается по правилам ГОДРЛ. Писец использовал оригинальные сокращения слов, их раскрытие иногда вызывает вопросы и делается в круглых скобках. В квадратных скобках восстанавливаются или отмечаются точками пропуски из-за повреждений рукописи.

⁸ См.: Морозов Б. Н. Выдающийся книжник конца XVI—начала XVII в. Иона Соловецкий и его странствия по Ладожскому и Онежскому озерам // Исследования по истории книжной и традиционной народной культуры Севера: Межвуз. сб. науч. трудов. Сыктывкар, 1997. С. 105—118.

ПРИЛОЖЕНИЕ

ПРИХОД В КИРИЛОВ МОНАСТЫРЬ

л. 222
об.

Егда кто от приходящих инок хошет потерпети у Пречистой Богородицы и чудотворца Кирила, иже на Белезере, приходят поутру пред обеднею на Гостин двор, и гостинщик приводит в монастырь и во церковь, ли трапезную, и поставит на гостино место, и скажет будилнику: «Старец де новой пришел». Будилник же пришед распросит и ведет ко игумену благословитися, и потом к келарю и к старцу. Идя же ко игумену, прежде сотвори на стране игумена места 2 поклона в пояс, третьей же в землю. И пришед к месту, молитву сотвори, той же: «Аминь», и ты поклонись и благословенья попроси. Той же благословляет и потом спрашивает, откуда, и кий чин имеет, и прочее, и ести примолвит. Будилник же по сем укажет места, келью и старца. И к тем приступи по тому же обычью¹. И они

¹ Далее два или три слова замазано.

распрашивают потому же и ести примолвят, поклонения же и тем творят в землю же. По сем же паки стани на гостино место, и после обедни поставит будилник у столпа среде трапезнаго в трапезе. Келарь же приходит сам ²к столпу² и посадит инаго з братьею, и инаго за княжей стол, и инаго в шегнушу. Понеже спрашивает будилник на приходе и сказывает келарю, аще кто, принятися того з братьею, аще ли помолитися, того в шегнушу, от великих же — за княжей стол. После же стола и столоваго к тому же столпу станет и тут келарю челом ударит глаголя: «Спаси Бог на хлебе, на соли и на всех благих ваших». И игумену тут же челом ударит у столпа, как пойдет, то же говоря, и воспоминает о келеи сице: «Покажи милость, пожалуй местцо, где опочинуту или голова приклонить». Той же прикажет в гостиную с своим сторожем. На вечерни же паки будилник водит ко игумену и келарю и к старцом приходящаго. Егда начнут Ок(тоих?) пети или 1-ю сл(ужбу?) прогов(орят?) как(ую?) кафизму, той же по прежнему обычаю челом бьет и глаголет: «Спаси Бог на хлебе, на соли и на всех благих ваших». Они же паки примолвят: «Ести». И кто хошет принятися, на утрени челом бьет игумену сице: «Покажи милость. Приволокся есмь к Пречистой Богородици и чудотворцу Кирилу потерпети. Присовокупи или причти Бога ради к святому своему стаду». Той же рцет: «Аз рад тебе». Бей челом старцу, и келарю, и прочим старцом. Таже потом будилник водит, первое к келарю и к старцу Лев(аниду?) и к прочим старцом соборным по местом. И пришед будилник к коемуждо старцу молитву сотворит и скажет: «Брат же пришед», поклон в землю коемуждо от них и глаголет молитву Исусову, той же: «Аминь». И брат таже челом бьет, иже игумену, и приговаривает: «Присовокупите Бога ради к святому вашему стаду, или собранию, или честней дружине». И они, аще кого принят, глаголют: «Мы ради, бей челом игумену». И потом паки идет на гостино место и станет. И аще кого принят, по заутрене келарь будилнику велит водити братии по келиям бити челом, ко игумену, келарю, старцу Лев(аниду?), казначею и к прочим старцом сим образом: к коегождо келии пришед, будилник, молитву сотворит и скажи: «Крылошанин пришел бити челом о приемке». Той же двери отворя или окно покажется, и ты — поклон земной. И той спросит: «Что имя твое?». Ты же рцы. И той: «Терпи Бога ради с нами», брат же: «Должен есмь, толке б ваше благословение и жалование было». Ин же, утворя окна ли двери, не глаголет ничтоже. И ты поклонясь глаголи тоже, иже на утрени: «Покажите милость, присовокупите к вашему святому собранию», — и паки поклон. Той же, что умеет, то и глаголет противо.

²⁻² *Написано над строкой.*

По сем игумен в часы ли обедне с старцы вшед в шегнушу, и станут в круг, и велят пришельца пригласить. Той же пришед сотворит 3 поклона, таже игумену поклон и на обе стране по поклону старцом. И пригласит игумен в круг брата, и вопрошает имени, и потом глаголет: «Брате господине имирек! Аще хочещи с нами сожителствовати, подобает ти чин сея обители хранити непреткновенно. Первое, всякаго собора к началу ходити и до конца стояти с молчанием, и с места на место, кроме нужны потребности, не преходити. Ни на монастыре по коемждо соборе не стояти ни с кем. Ни в келию ни с кем не сходитися, кроме нужны потребности, и то во время и по благословению. И на трапезе седети з братьею с молчанием, и ставца со штми и братине с квасом у брата не имати, ни своего не давати. Но довольну быти своим уроком». Пришедый же брат рцет: «Должен есмь, честный пастырю, повеление ваше вседушевне хранити, елика наша сила». Таже благословляет игумен брата руч(но?) кр(епко?). И по благословении поклон игумену и на обе стране по поклону, и отходит паки на гостино место. И по литии станет у столпа же среде трапезы, и келарь укажет мест в столе з братьею.

На вечерни же игумен велит уставщику на крылос поставити. И аще на правой, взем брата уставщик и повелит противу игумена места 2 поклона в пояс, третей же земной, и игумен пок(лонится) и благословит крылошанина игумен руч(но?) и паки поклон, и на крылос поклон земной. И место укажет, где стояти, уставщик³. Аще ли на левой ставит и привед ко игумену благословит, триех же поклонов тут не творит, и от игумена привед противу левого лика и повелит 3 поклона сотворити, таже на крылос поклон, и место укажет. На утро же повелит келарь будилнику место приискати брату в келье и отвести из гостиные в рядовую келью. И повелят дати казначею платье. Большой же казначей дает платье[я] переманатку сотка(?) две монати, большую и малую, клобук, две скуфьи, ряску, шубу, одевало, две свитки, связни, свешник, огливо, светилко бумажно, кочерга, лесница, четки, онучи суконые, подушку. Меньший же дает: сапоги двои, ступни, сте[...]васи, ремни два — по шубе и свитке, войлок, кувшин, спиц(у?) сер(ебряную?), труд, кремень. Книгохранитель же дает // [к]ни[ги]; Псалтырь с следованием, Стихераль, Четью Библию.

Аще ли кто из окольних мест Кирилова монастыря придет [в] монастырь помолитися от чернец и погостити, и приходят к обедни. По благовестии иже идосце идет во церковь на го(с)тино место. Положив же начало идет ко игумену в часы благословитись, и к келарю, и к старцу, они же ести зовут. По обедни же [с]танет в трапезе у

³ Написано над строкой.

столпа, и посадит келарь з братьею. И после стола иди за игуменом к кельи и челом ударь глаголя: «Спаси Бог на хлебе [и н]а соли и на всех благих». И благословись на путь. И потом к келье старца, потому же к келарю, как от[ъ]ест (?) к келье же приди потому же [ил]и за столом челом ударь. Аще ли все уймут (*так!*), попроси места, иде же опочинути. Аще ли лучиться день другой [ил]и третьей погостити, челом ударити ходи на вечерни и на утрени по местом ко игумену, к келарю, старцу по вся дни, глаголя: «Спаси Бог [н]а всех благих ваших». И паки на место стань. На обедне же и павечерне не ходи. К молебну же и панахиде, аще кто как [п]оволит, и не ходят во церковь. Ходят же на вечерни и на утрени челом ударити, как славу первую проговорят.

Исход из обители

Первее ко игумену пришед молитву сотвори, тоиже: «Аминь». И пок(лонись) и рци: «Святыи игумен, спаси Бог на покое и на всех благих ваших». [Т]ой же, аще рцет: «Терпи Бога ради», и ты глаголи: «Отпусти Бога ради». К келарю же и Лев(аниду?) тем же обычаем. Благословениа же не просят от игумена ручнаго на путное шествие.