

ПРИБАВЛЕНІЯ

КЪ ВОЛОГОДСКИМЪ

ЕПАРХІАЛЬНЫМЪ ВѢДОМОСТЯМЪ.

Марта 15.

№ 6.

1867 года.

С Л О В О

ВЪ НЕДѢЛЮ ПРАВОСЛАВІЯ.

*Созижду Церковь Мою, и врата ада
не одолѣютъ ей (Матѣ. 16, 18).*

Землю называютъ мѣстомъ борьбы и подвиговъ. Она дѣйствительно такова и есть. Борьба составляетъ какъ бы задачу и сознательной и неразумной жизни существъ. Одна стихія въ мірѣ борется съ другою, однѣ животныя во враждѣ съ другими животными; но самая тяжкая и многообразная борьба выпала на долю человѣка: съ раннихъ лѣтъ онъ обреченъ бороться съ вещественною природою, съ самимъ собой и т. дал. И замѣчательно, съ развитіемъ и укрѣпленіемъ его силъ, эта борьба не только не проходитъ, но и становится тѣмъ обязательнѣе и священнѣе для него, какъ для существа нравственно-разумнаго. Мало сего: обратимся мыслію къ земной жизни Самаго Искупителя и Господа нашего. Развѣ мало предлежало и Ему совершить здѣсь подвиговъ, мало и Онъ боролся съ врагами? И діаволь искушалъ Его, и міръ ненавидѣлъ и гналъ Его; самую жизнь Онъ запечатлѣлъ позорною смертію на крестѣ. Но пригвоздивъ на немъ рукописаніе нашихъ грѣховъ и убивъ

вражду Бога съ человѣками, не оставилъ ли Онъ по крайней мѣрѣ послѣ Себя безмятежной на землѣ жизни? Нѣтъ, Онъ сказалъ: «Я пришелъ не миръ принести на землю, но мечъ; ибо я пришелъ раздѣлить человѣка съ отцемъ его, и дочь съ матерью ея, и невѣстку съ свекровью ея» (Матѳ. 10, 34 35). И дѣйствительно, вся исторія христіанства является, такъ сказать, исторіею его борьбы съ врагами. Но борьбы ли только? *Созидуду Церковь Мою, и врата ада не одолѣютъ ей*, сказалъ Господь Искупитель нашъ,—и въ силу сего обѣтованія исторія христіанства есть исторія не одной его борьбы со врагами, но и постояннаго торжества надъ ними. Дивны пути Промысла въ спасеніи рода человѣческаго, глубоко поучительна судьба христіанства въ мірѣ!

Возносясь съ земли на небо, Спаситель благословилъ на распространеніе въ мірѣ христіанства одиннадцати избранныхъ Имъ Апостоловъ. Слишкомъ ограниченное число благовѣстниковъ; но и эта горсть проповѣдниковъ евангельской истины, бывшихъ дотошъ простыми рыбаками и плотниками, прежде всего должна была предстать лицомъ къ лицу съ тѣми же самыми врагами, которые распяли ихъ Учителя и были вооружены всею силою ненависти къ имени Распятаго. По истинѣ печальное положеніе!.. Но *сила Божія въ немощи совершается*. Насталъ праздникъ Пятидесятницы, и Апостолы, исполненные Св. Духа, первыми проповѣдями обращаютъ ко Христу вдругъ нѣсколько тысячъ человѣкъ изъ Іудеевъ. Вотъ первое торжество христіанства надъ суевѣрными и гордыми Іудеями: помните ли, когда и въ какомъ мѣстѣ рѣчь самаго великаго изъ ораторовъ могла такъ сильно потрясти и переубѣдить сердца столь многочисленнаго собранія народа? Но невѣрующіе Іудеи, какъ и слѣдовало ожидать, за сіе самое ожесточаются противъ Апостоловъ и ихъ послѣдователей, и воздвигаютъ противъ нихъ одно гоненіе за другимъ. Ученики Христовы терпятъ заклю-

ченіе и раны, нѣкоторые-даже мученическую смерть; послѣдователи ихъ бѣгутъ изъ Іерусалима и разсѣваются въ Палестинѣ и Сиріи. Можно было подумать (а іудейскіе первосвященники и книжники вѣроятно такъ и думали), что христіанство, еще не многочисленное въ своихъ членахъ, ими побѣждено, обезсилено и близко къ уничтоженію. Но такъ-ли было на самомъ дѣлѣ? Въ это самое время оно торжествовало новую побѣду надъ своими врагами, блистательнѣйшую первой. Изъ увѣровавшихъ во Христа нѣтъ никого, кто бы соблазнился страданіями учениковъ Христовыхъ, нѣтъ отпадающихъ отъ вѣры въ Распятаго; а тѣ, которые уходили изъ Іерусалима, съ силою начали проповѣдывать о имени Господа Іисуса въ разныхъ странахъ іудеямъ и язычникамъ; такъ что всюду разносится сѣмя слова Божія и приносить плодъ ово убо сто, ово шестьдесятъ, ово же тридцать; Церкви христіанскія, возникая въ разныхъ странахъ міра, подобно свѣтильникамъ, разгоняютъ окрестъ себя тму идолопоклонства и нечестія. Но не этимъ окончилось полное торжество христіанства надъ Іудействомъ. Мировало 70 лѣтъ отъ Рождества Христова, и что случилось съ Іерусалимомъ, храмомъ и народомъ Іудейскимъ. Іерусалимъ разрушенъ, храмъ сожженъ и дымится въ развалинахъ, сотни тысячъ трушавъ іудеевъ валяются около стѣнъ Іерусалима, прочіе, оставшіеся въ живыхъ, продаются въ рабство и разсѣваются, какъ прахъ земной по всему свѣту. Вотъ гдѣ торжество христіанства надъ ожесточенными противъ Христа Спасителя Іудеями, торжество, показавшее непреложность Его Божественныхъ глаголовъ: *придутъ дніе, въ ны же не останется здѣ камень на камени, иже не разорится* (Матѣ. 24, 2.), и засвидѣтельствовавшее предъ цѣлымъ міровъ, что вѣра Христова есть единая истинная вѣра.

Не съ отверзтою душою встрѣтилъ эту вѣру и міръ азычскій. Какъ ни нелзвы были сама по себѣ вѣрова-

нїя язычниковъ; но они пережили вѣка, они были дороги для нихъ, какъ ихъ собственная плоть и кровь. И христіанство вступило въ новую, продолжительную борьбу съ язычествомъ. И простые люди и ученые, жрецы и Цари-словомъ представители всѣхъ народныхъ силъ вооружились противъ него. Его членовъ въ одно время лишаютъ имущества и изгоняютъ изъ государства; въ другое томятъ въ заключенїяхъ и подвергаютъ самымъ безчеловѣчнымъ пыткамъ, ругаясь надъ ихъ тѣлами хуже всякихъ звѣрей; по временамъ тысячами избивали ихъ мечемъ въ одинъ мѣсяць, и тысячами вдругъ сожигали въ храмахъ. Одинъ изъ Римскихъ Императоровъ, въ посмѣяніе надъ христіанствомъ, предпринималъ даже возстановить Іудейство съ его храмомъ и городомъ, приказавъ тогда же называть христіанъ презрѣннымъ именемъ *галлеянъ*. Но что же? Насиліе и мечъ оказались безсильными защитниками жи и суетвїря предъ небесною истиною и высочайшею правдою. Христіанство съ каждымъ новымъ противъ него гоненїемъ только глубже сознавалось большинствомъ язычниковъ какъ свѣтъ и жизнь міра, съ каждымъ новымъ гоненїемъ являлись новые, многочисленнѣйшіе его члены, и «кровь мучениковъ, — какъ сказалъ одинъ изъ послѣдователей Христовыхъ (Тертул. въ Аполлог.), — была сѣменемъ, обильно возраждавшихъ новыхъ христіанъ.» Юліанъ, посмѣвавшійся надъ христіанствомъ, и разъ всенародно поклявшійся принести въ жертву идоламъ всѣхъ христіанъ, былъ самъ пораженъ на полѣ брани невидимою рукою великомуч. Меркурїя, и истекая кровію, съ горькимъ воплемъ: «ты побѣдилъ Галилеянина!» испустилъ послѣдній вздохъ. Мало того: цѣлая имперїя Римская, изжившаяся въ силахъ и мало способная къ воспринятію въ себя духа христіанства, вскорѣ пала и разрушилась, какъ расторгаются старые мѣхи, принявшіе въ себя молодое вино. Появившіеся на ея развалинахъ новые народы уже не огнемъ и мечемъ встрѣчаютъ христіанск. вѣру, но принимаютъ ее мирно, съ убѣжденїемъ; а нѣкоторые изъ

сосѣдей ихъ, какъ-то Славяне, даже сами приглашаютъ къ себѣ изъ чужихъ странъ учителей св. вѣры. Какое непостижимо-великое торжество христіанства падъ язичествомъ! прець нимъ можно только недоумѣвать и благоговѣть.

Но, слуш. благоч., этимъ самымъ еще не высказывается вся сила торжества христіанства надъ его врагами, — это, такъ сказать, одна только внѣшняя его сторона; внутреннее и одновременное съ симъ торжество его надъ врагами заключается въ многочисленныхъ его побѣдахъ надъ лжеученіями и ересями. Почти сряду цѣлыхъ восемь столѣтій волновали они Церковь Божію; лжеучители измышляли и распространяли ихъ между христіанами-то изъ ненависти и зависти къ христіанству, то въ намѣреніи примирить и соединить христіанское ученіе съ язическимъ, то въ слѣдствіе ложнаго пониманія и толкованія христіанск. догматовъ. И какихъ догматовъ? Относительно лицъ Св. Троицы и особенно лица Сына Божія, то есть-догматовъ, на которыхъ зиждется все христіанство, утверждается истина заслугъ Христовыхъ, истина нашего спасенія. — Наконецъ, когда истоцилась, такъ сказать, самая изобрѣтательность лжеучителей, врагъ Бога и челозѣковъ, еще умѣлъ измыслить, въ утѣшеніе себя, ересь-иконоборство. Ересь достойная именно одного духа тмы: ни одно изъ прежнихъ гоненій и ересей не были столь продолжительны и упорны, какъ эта ересь, — болѣе ста лѣтъ тяготила она Церковь Божію. Иконопочитаніе не разъ было осуждаемо на лже-соборахъ, а св. иконы выносились безчестно изъ церквей на площади, и здѣсь всенародно были попираемы ногами, сокрушаемы, сжигаемы; защитникамъ же ихъ-кому выкалывали глаза, кому отсѣкали руки и другіе члены, инымъ разбивали головы на дскахъ св. иконъ, нѣкоторымъ, въ посмѣяніе, начертывали изображенія раскаленнымъ желѣзомъ на ихъ собственныхъ лицахъ. О, какъ трудно, какъ тяжело было, среди тяжкихъ гоненій и мученическихъ смертей, бороть-

ся съ лжеученіями и ересями христіанскимъ пастырямъ и учителямъ!.. Но явились, по обѣтованію Божію, *искуснѣйшіе въ стѣрль*—и всѣ ереси, изблеченныя и отраженныя, обратились въ позоръ ихъ начальникамъ; истины св. вѣры объяснены и утверждены опредѣленіями Вселенскихъ соборовъ; церковное Богослуженіе, обогатившись новыми пѣснями и молитвословіями, явилось во всей полнотѣ, торжественности и благолѣпіи. Въ IX вѣкѣ по Рожд. Христ. Церковь, уже во всей красѣ небеснаго величія и славы, торжественно праздновала свое православіе, заповѣдавъ совершать сіе празднество всѣмъ послѣдующимъ вѣкамъ. И для кого изъ православныхъ оно недорого? Чье сердце глубоко не отзывается на повторяемый возгласъ вселенскихъ учителей вѣры: «сія вѣра апостольская, сія вѣра отеческая, сія вѣра православная, сія вѣра вселенную утверди!» (Послѣд. въ нед. Правосл.)

Здѣсь-ли однакожь конецъ борьбы христіанства съ его врагами? Нѣтъ, потому что еще не положены всѣ враги креста Христова *подножіе ногъ* Христа Спасителя. Посему болѣе или менѣе сильно она продолжается и нынѣ. Прежде враги небесной истины чаще возставали или противъ самыхъ христіанъ, или противъ частныхъ догматовъ вѣры, въ новѣйшія времена они стали вооружаться противъ Божественности самаго Откровенія. Но взирая свѣтлымъ окомъ христіанина на сію борьбу, скорѣе можно думать о необходимости ея для христіанъ, чѣмъ объ опасности ея для самаго христіанства, именно чтобы первые, среди покоя и тишины, не предались безпечности и не потеряли живаго общенія съ св. вѣрою: ни мало не удивительно, если эта борьба съ духомъ міра для вѣрующихъ также необходима, какъ постоянное движеніе воды, какъ не престающее никогда волнованіе воздуха. Въ самомъ дѣлѣ, сколько уже смѣнилось и исчезло безъ слѣда философскихъ ученій, начиная съ возрожденія наукъ на Западѣ, а христіанство между тѣмъ

съ каждымъ годомъ все шире обнимало и обнимаетъ жизнь народовъ и служить источникомъ всего лучшаго, всего совершеннѣйшаго и святаго въ общественной и частной жизни образованныхъ христіанскихъ народовъ... Присмотритесь ближе даже въ тѣмъ, которые, какъ случается нынѣ, такъ неуживительно отзываются о вѣрѣ истинной и живутъ какъ будто независимо отъ нея. Не ей-ли обязаны и они лучшими своими мыслями, даже односторонно ими понятыми. Странные люди! христіанство дѣйствуетъ на нихъ какъ свѣтъ и воздухъ, а они готовы отрицаться отъ него.

Въ концѣ вѣковъ открыто возстанетъ на борьбу съ нимъ самъ міродержитель тмы вѣка сего; но и онъ, какъ повѣдано намъ въ Словѣ Божіемъ, будетъ побѣжденъ и низложенъ на вѣки съ своими слугами. Это-последнее торжество христіанства, за которымъ тогда же откроется вѣчное, блаженное царство славы.

И такъ христіане, готовые временемъ опасаться за чистоту и цѣлость православія, при видимомъ посягательствѣ на него лукавой и дерзкой человѣческой мысли! Перестанемъ опасаться сего; не забудемъ, что православіе вотъ уже почти два тысячелѣтія борется съ своими врагами, и ни одинъ изъ нихъ не поколебалъ его; напротивъ всѣ они, по волѣ Всевышняго, только содѣйствовали проявленію силы и дѣйственности небесной истины надъ умами и сердцами людей. Христіане, склонные по временамъ сами колебаться въ истинахъ православія! Припомяните чаще то, какъ всегда доблестно побѣждало оно своихъ враговъ, и кровію сколькихъ мучениковъ запечатлѣна его истина, припоминайте-и, укрѣпляясь сами духомъ, пребудьте во всемъ послушны голосу Православной Церкви. Вы вѣрные сыны и ревнители Православія! возблагодарите отъ всего вашего сердца Господа Бога, дивно всегда поборовшаго по вѣрѣ православной, и укрѣпившаго васъ самихъ на пути истины и

правды. Да просвѣтитъ свѣтъ вашъ предъ челоѣки, яко да видятъ ваша добрая дѣла, и прославятъ Отца вашего, иже на небесѣхъ! (Матѣ. 5, 16.) Но что скажемъ тѣмъ, которые держатъ упорно оскорблять и словомъ и жизнію св. православн. Церковь? О, да поспѣшатъ таковыя съ искреннымъ раскаяніемъ подъ ея благодатный и спасительный вровъ: ибо, подобно сердобольной матери, она съ радостію принимаетъ въ свое лоно всякаго кающагося грѣшника. Въ противномъ случаѣ имъ ничего не остается, какъ ожидать грядущаго на нихъ гнѣва и суда Божія: ибо—скажемъ словами одного изъ св. Отцевъ (Св. Кипріана)—«кому церковь не мать, тому и Богъ не отецъ.» Аминь.

А. Малевинскій.

ВЛАГОВѢЩЕНІЕ АРХАНГЕЛА ПРЕСВЯТОЙ ДѢВѢ МАРІИ.

(Лук. гл. I, ст. 26—38.) (*)

*Велія благочестія тайна: Богъ
явился во плоти (I Тим. 10, 16).*

Явленіе Бога во плоти—по истинѣ высокая и непостижимая тайна; но и эта Божественная тайна, при всей своей необъятной глубинѣ и непостижимой сокровенности, имѣетъ свои стороны, доступныя и нашему ограниченному уму.

Открытіе на землѣ веліей благочестія тайны начинается съ благовѣстія Архангела Гавріила. Сей небесный вѣстникъ, за шесть мѣсяцовъ предъ симъ возвѣстившій зачатіе сына Захаріи, снова посылается съ благодатною вѣстію, только на этотъ разъ уже не въ Іерусалимъ знатный Іудейскій городъ, но въ бѣдный, полуязыческій и потому уничиженный, въ мнѣніи лю-

(*) і зъ записокъ по Евангельской исторіи.

дей, Назаретъ Галилейскій и при томъ не въ священнику, почетному саномъ и лѣтами, но въ юной и неизвѣстной людемъ Дѣвѣ Маріи. Въ мѣсяцъ шестой посланъ бысть Ангелъ Гавріиль отъ Бога во градъ Гамилейскій, ему же имя Назаретъ, къ дѣву обрученный мужеву, ему же имя Иосифъ, отъ дому Давидова, и имя дѣву Маріамъ (Лук. 1, 26, 27).

Святая Дѣва Марія родъ свой вела отъ царскаго племени Давидова. Отецъ ея былъ Илій, иначе Еліакимъ или Іоакимъ, а мать праведная Анна. Преданіе говоритъ, что Анна была неплодна до рожденія Богоматери,—что Марія, благодатный плодъ пламенныхъ молитвъ своихъ родителей, въ трехлѣтнемъ возрастѣ, по обѣту, представлена была въ храмъ. Тамъ она воспитывалась между дѣвами и женами, посвятившими себя Богу, которыхъ занятіе состояло въ молитвѣ и трудахъ для храма, сообразныхъ полу(1). Здѣсь Святая Дѣва имѣла общеніе съ Ангелами, и принимала отъ нихъ хлѣбъ вещественный и духовный. По совершеннолѣтіи своемъ, Благодатная Марія свободна была въ избраніи образа жизни—жизни дѣвственной, или супружеской. Но матерію Господа надлежало быть дѣвѣ (Исаіи VII, 14),—и дочь Іоакима навсегда обѣщалась пребыть дѣвою(2). Съ другой стороны для сохранения чести Пресвятой Дѣвы и Божественнаго плода Ея, какъ до рожденія Его, такъ и послѣ рожденія нуженъ былъ человекъ, который бы взялъ на себя имя мужа Ея(3), и подъ видомъ супружест-

(1) При храмѣ Іерусалимскомъ, по свидѣтельству Іосифа Фл. (Antiquit. lib. VII. c. 2) были построены кругомъ церковной стѣны въ три этажа храмы, въ которыхъ особо жили дѣвы, служившія Богу; особо вдовы, посвятившія себя до конца жизни на служеніе Господу; особо Назорей; особо помѣщались на время странники и пришельцы. Всѣ они служа Богу, читались отъ церковныхъ имѣній. Въ дѣвическую обитель отдана была трехлѣтняя отроковица подъ надзоръ старшихъ дѣвственницъ отпыхнхъ въ писаніи и рукодѣліи Grh. Anceat., sive de fideserm. 60.

(2) Чет-Мин. Слово на Благовѣщеніе Пресв. Богородицы.

(3) Св. Златоустъ о необходимости обрученія Св. Дѣвы мужу между прочимъ говоритъ слѣдующее: "Да не како увѣсть разбойникъ (дѣволь) таинство: ибо Дѣвою принти Царю вѣдаше лукавый; понеже и той слышаше гласъ Исаіемъ глаголющъ: „Се дѣва во чревѣ“ назираше убо куюждо дѣву, да вѣдѣе бы ощутилъ ту тайну, тамо абіе ѱнадсетъ бе-

ва могъ охранять дѣвство Пренепорочной. И вотъ, по распоряженію Промысла, Марія для сохраненія дѣвства, подъ чиномъ и образомъ супружества, на 15-мъ году своей жизни обручена праведному Іосифу, который въ то же время, по свидѣтельству Св. Златоуста(4), и взялъ ее отъ храма въ свой докъ въ Назаретъ. Когда такимъ образомъ все было устроено и приготовлено къ откровенію великой тайны: тогда настала кончина тѣла (Гал. 4, 4), и Богъ Отецъ послалъ Сына Своего Единороднаго, раждаемаго отъ жены и бываема подзаконнѣ, да подзаконныя искупитъ.

Небесный посланникъ предсталъ предъ Богоизбранную отроковицу въ Назаретѣ: и *вшедеъ къ ней Ангель...* Евангелистъ не обозначаетъ, въ какомъ состояніи находилась тогда Св. Дѣва; но мы ни мало не погрѣшимъ, если скажемъ, что она въ это время занята была Богомысліемъ и молитвою(5). Нѣкоторые изъ отцовъ церкви(6) думаютъ, что Гавріиль явился къ Дѣвѣ въ то самое время, когда она, размышляя о словахъ Пророка Исаи: *се дѣва во чревь приметъ...*, возсылала теплыя молитвы къ Богу о скорѣйшемъ посланіи обѣтованнаго Израилю Спасителя. Не безъ тайнаго тремета предсталъ предъ Юную Дѣву — будущую мать Господа самъ Безмолвный. «Какъ мнѣ приступить къ Дѣвѣ, какъ бы такъ разсуждалъ самъ съ собою Ангель, говоритъ Св. Андрей Іерусалимскій(7). О чемъ прежде всего съ нею говорить? О благовѣстїи ли радости, или о вселенїи въ ея утробу Господа моего? О наитїи ли Духа,

честїе. И того ради Господь обрученною дѣвою прииде: обрученною мужевн, ему же имя бѣ Іосифъ² (см. Чет-Мин. Марта 25 день слово на Благовѣщенїе Пресв. Богородицы Св. І. Златоуста.)

(4) Бесѣда IV. на Ев. Матѳея.

(5) На иконахъ Благовѣщенїя изображается предъ Св. Дѣвою разгнутая книга, во свидѣтельство ея непрестаннаго удраженїя въ чтенїи Писанїя и Богомыслин, Чет-Мин. 25 Марта.

(6) Чет-Мин. Св. Димитрія Ростовскаго Марта 25 дня Слово на Благовѣщенїе Превятой Богородицы.

(7) Хр. Чт. Част. XXXIII Блаж. Андрея Архієпископа іерусалимскаго Слово на Благовѣщенїе Пресв. Богородицы.

или объ осѣненіи Всевышняго? Сдѣлаю къ Дѣвѣ обращеніе, возвѣщу ей о чудѣ, приближусь къ ней, сдѣлаю ей привѣтствіе и кротко воззову: *радуйся*. Привѣтствіе для меня будетъ счастливымъ вступленіемъ въ свободный съ нею разговоръ. Слово: *радуйся*, послужить мнѣ залогомъ позволенія бесѣдовать съ нею. Ибо только гласъ: *радуйся* ни мало не устрашить, но усладить ея душу.»

«Послѣ таковыхъ размышленій съ самимъ собою, (продолжаетъ тотъ же Св. Отецъ) Архангелъ предсталъ въ домъ Дѣвы, и приступивъ къ чертогу, въ которомъ она находилась, кроткимъ голосомъ воззвалъ къ ней: *радуйся, Благодатная Господь съ тобою*». Не ново то, что Ангелъ входитъ къ Дѣвѣ привѣтствуетъ ее. Изъ устъ Ангела еще Гедеонъ слышалъ привѣтствіе мира (Суд. VI. 23). Но въ воззваніи Ангельскомъ къ Маріи ново самое привѣтствіе: *радуйся* и не просто радуйся, но съ присовокупленіемъ: *Благодатная...* Съ перваго раза видно было, что Ангелъ явился къ Дѣвѣ съ вѣстію особенной важности для земнородныхъ, которая еще никогда и никому не была открываема на землѣ, и которую услышать достойна только *Благодатная. Радуйся Благодатная!*—Именуя такимъ образомъ Дѣву, Ангелъ изображалъ всю высоту нравственнаго ея совершенства—все, чѣмъ она была, есть и чѣмъ будетъ. Божественная Благодать еще прежде рожденія на свѣтъ Маріи уготовила въ ней свой избраннѣйшій сосудъ. Чистота и непорочность жизни снова и въ большей мѣрѣ низводили на нее благодатные токи такъ, что она наконецъ дѣлается способною вмѣстить въ дѣвственномъ чревѣ своемъ Того, который, по Апостолу, есть сіяніе славы и образъ упостаси Бога—Отца. *Радуйся Благодатная!* Марія, погруженная въ предметъ своей молитвы, казалось, не внимала словамъ Благовѣстника. *Господь съ тобою*—прибавилъ Архангелъ: этимъ привѣтствіемъ давно уже срѣтали другъ друга благочестивые Евреи

(Рув. 11, 4), но никогда оно не имѣло смысла полнѣе, какъ въ настоящемъ случаѣ. Марія всегда ходила предъ Господомъ, и Господь всегда былъ съ Маріею: но отселѣ она должна была соединиться съ Нимъ узами не только духовными, но и тѣлесными, должна носить Его въ своей дѣвической утробѣ, сама будучи носима Божественною силою Его. Благодатная Марія повидимому все еще не доумѣвала. Тогда Ангель, какъ бы возводя въ дальнѣйшее размышленіе чистѣйшую, возгласилъ къ пей: *Благословенна ты въ женахъ*. Опять привѣтствіе, и опять такое, которымъ тоже давно уже привѣтствовали Евреи жень, прославившихся какими нибудь знаменитыми дѣлами (Суд. 5, 24. 1. Цар. 25, 33.); но и это привѣтствіе какъ и предъидущее, никогда еще не было употреблено болѣе достойно и праведно, какъ въ настоящемъ случаѣ. Безплотный видѣль, что Св. Дѣва не только сама съ избыткомъ являлась исполненною благословія Божія, какъ Благодатная, но еще имѣла, чрезъ благословенный плодъ чрева своего, распространить оное и на весь родъ человѣческій, отверженный отъ лица Божія за свое грѣхопаденіе. Все это видѣль небесный Посланникъ, и видя, не могъ не воскликнуть: *Благословенна ты въ женахъ!*

Отвѣтомъ Пресвятой Дѣвы на рѣчь Ангела было Ея смущеніе. *Она же видѣвши смутися о словеси его*. Жизнь Богоневѣсты при храмѣ, и обѣтъ дѣвства, наложенный на нее еще благочестивыми родителями, и добровольно, въ послѣдствіи, принятый Ею самою, поставляли Ее въ такое положеніе, что и самое нетерпѣливое желаніе, и самое внимательное чаяніе спасенія израилева не могло предузнагъ въ ней будущей матери Мессіи. Тѣмъ болѣе не дерзала думать объ этомъ Сама она; для ея смиренія достаточно было одного—самаго невиннаго желанія—быть рабою у той, которая имѣла родить Господа(8).

(8) Чет-Мин. Слово на Благовѣщеніе.

И въ этой то смиренной Дѣвѣ является Безплотный и называетъ Ее Благодатною и благословеннѣйшею изъ всѣхъ женъ. Вполнѣ естественно, что она не могла выслушать такого привѣтствія, совершенно несвойственнаго Ея высокому смиренію, безъ тайнаго душевнаго волненія, безъ внутренней нѣкоторой боязни. Одинъ изъ современныхъ знаменитыхъ учителей нашей церкви такъ разсуждаетъ о смущеніи Маріи(9). «Когда слышитъ Она (Марія), что неожиданный посѣтитель привѣтствуетъ Ее не только миромъ, но и радостію, приписываетъ Ей благодать не какъ даръ, но какъ неотъемлемое достоиніе Ея; возвѣщаетъ Ей благословіе, преимущественное предъ всѣми женами въ мірѣ: тихая душа Ея отъ сильныхъ словъ Духа, какъ тихая вода отъ сильнаго дыханія вѣтра по необходимости приходитъ въ движеніе: *смутися о словеси его*. Нѣтъ въ семъ смущеніи ничего нечистаго: но нѣтъ въ минуту смущенія той душевной тишины, которая ему предшествовала! Когда вѣтръ, ударяя въ поверхность воды, частію поднимаетъ ее отъ мѣста ея покоя, тогда и чистая вода трепещетъ, и кажется возмущенною: такъ душа Маріи хвалебнымъ словомъ Ангела не столько подымлемая изъ самоуничженія, въ которомъ она обыкла покоиться, но и возносимая превыше всего сотвореннаго, трепетала чистымъ страхомъ, и Ея постоянное стремленіе въ глубину смиренія, сдѣлавшееся оцутительнымъ отъ того, что Ее превозносили, обнаружилась въ видѣ смущенія.» —

Неправильныя движенія, безпорядочныя дѣйствія, не терпѣливыя слова — таковы всегдашнія слѣдствія обыкновеннаго смущенія въ людяхъ, когда оно беретъ рѣшительный перевѣсъ надъ ихъ спокойствіемъ. Ничего подобнаго не оказалось въ смутившейся Дѣвѣ. Она даже не вопрошаетъ Вѣстника, что значить его необыкновенное привѣтствіе. Смущеніе Ея незамѣтно перемѣнилось на тихое размышленіе: *и помышляше,*

(9) Слова и рѣчи Высокопр. Филарета ч. 1 стр. 448 изд. 1.

каково будетъ цѣлованіе сіе. Въ чемъ состояли размышленія Дѣвы, безъ сомнѣнія, чистыя, какъ вся жизнь Ея, — возвышенныя, какъ ея духъ, — сильныя, какъ данная еѣ отъ Господа благодать: объ этомъ Св. Дѣписатель умалчиваетъ, открывъ только, что онѣ возбуждены были въ Маріи Ангельскимъ привѣтствіемъ: *помышляше, какво будетъ цѣлованіе сіе*. Вникая въ смыслъ сихъ словъ, Св. Андрей Іерусалимскій такъ изъясняетъ тайныя помышленія Богоневѣсты: «Св. Дѣва, говоритъ онъ, происходя отъ благороднаго племени, и бывши дщерію Давида, знала божественныя повѣствованія, преданныя въ Писаніяхъ, и потому, при Ангельскомъ привѣтствіи, тотчасъ обратила умъ свой въ паденію праматери, представляя себѣ гибельное ея прельщеніе и другія событія сего рода, преданныя намъ древними... Что это за привѣтствіе? Ужели я одна изъ женщинъ дамъ природѣ новыя законы? Ужели я одна могу понести во чревѣ плодъ не имѣвъ общенія съ мужемъ?.. Я недоумѣваю о томъ, что слышу» (10).

Архангелъ Гавріиль проникнуть своею мыслию въ тайное ощущеніе дѣвственной души Маріи, — и потому, чтобы возстановить внутренній миръ Ея, и такимъ образомъ содѣлать Ее вполне способною къ принятію того, что онъ имѣетъ дальше возвѣстить Ей, — произноситъ успокоивающее — «*небойся.*» И рече Ангелъ ей: *не бойся Маріамъ: обрѣла бо еси Благодать у Бога*. Не бойся, что я называя Тебя благодатною и блаженнѣйшею изъ всѣхъ женъ. Ты точно блаженнѣйшая: ибо ты приобрѣла такую богатую милость у Бога, каковой не имѣла не только ни одна изъ подобныхъ тебѣ женъ, но и никто изъ соговоренныхъ существъ. Сказавши это, небесный вѣстникъ раскрываетъ и самое существо возвеличиваемой Благодати, или милости, которую она приобрѣла у Бога: эта высочайшая бла-

(10) Хр. Чт. ч. XXXIII. Блаж. Андрея Арх. Іерусалим. Слово на Благовѣщеніе Пресвятыя Богородицы.

родать въ томъ состоятъ, что ты зачнешь и родишь Христа—Мессію. *И се зачнеши во чревъ, и родиши сына, и наречеши имя ему Исусъ.*

Возвѣстивъ Дѣвѣ о зачатіи отъ нея Божественнаго младенца, Ангель непосредственно за симъ приступаетъ къ изображенію самаго лица сего великаго младенца. *Сей будетъ велий*, говоритъ онъ, показывая свойства и характеръ будущаго сына Маріи, *сей будетъ велий и Сынъ Вышняго наречется: и дастъ ему Господь Богъ престолъ Давида отца Ею: и воцарится въ дому Иаковли во вѣки, и царствію Ею не будетъ конца* (ст. 32. 33). Какъ *велий* былъ предсказанъ и Іоаннъ сынъ Захаріи (Лук. 1, 15); но величіе сего послѣдняго—было величіе раба вѣрнаго въ Домѣ Божіемъ, и приближеннаго къ самому Дому—владыкѣ Господу: *онъ будетъ велий предъ Господемъ*. Не таково величіе предрекается Сыну Маріи. Онъ, зачинаемый нынѣ Дѣвою, еще отъ самой вѣчности рожденъ Богомъ Отцемъ,—и будучи Сыномъ Божіимъ по естеству до плотскаго своего рожденія, таковымъ останется и послѣ онаго. Здѣсь истинное величіе сына Приснодѣвы: и, очевидно величіе не раба! Исусъ столько же выше Іоанна, сколько выше сынъ Божій сына обыкновеннаго человѣка,—сколько Творецъ превосходитъ твари! Что же касается до царства, назначаемаго сыну Маріи; то оно въ благовѣстіи Архангела прежде всего представляется тѣсно соединеннымъ съ престоломъ Давида: *и дастъ Ему Господь Богъ престолъ Давида отца Ею*: Такъ говоритъ Св. Дѣвѣ Благовѣстникъ, безъ сомнѣнія, для того, чтобы яснѣе раскрыть предъ Нею, что возвѣщаемое царство Сына Ея—будетъ то благодатное царство Мессіи, прообразованіемъ котораго служили престолъ и царство Давида знаменитаго предка Ея. Далѣе царство благовѣстствуемаго Царя у Ангела представляется вѣчнымъ: *и воцарится въ дому Иаковли во вѣки, и царствію Ею не будетъ конца*. Неопредѣленные слова: *во вѣки* опредѣляются ближе словами: *не будетъ конца*

—такъ, что здѣсь царство Христово представляется въ собственномъ смыслѣ безконечнымъ и вѣчнымъ. Понятіе о безконечности этого царства ведетъ къ правильному разумѣнію и ограниченію онаго *Домомъ Іаковлевымъ*. Царство, долженствующее быть вѣчнымъ и безконечнымъ, очевидно, уже не можетъ быть опредѣляемо ни какими политическими границами. Поэтому то въ частномъ указаніи на *Домъ Іакова* мы должны видѣть ясное указаніе на весь народъ Израильскій (сн. Лук. 1, 16.); а народъ Израильскій долженъ служить для насъ представителемъ, или истиннымъ прообразомъ того освященнаго человечества, которое соберется нѣкогда въ вѣчномъ царствѣ Мессіи.

Марія не могла не понять небснаго Благовѣстника, и тѣмъ болѣе, что высокая судьба Матери Божіей, по свидѣтельству церковнаго преданія(11), открыта была Ей еще прежде Гавриила. Только самый способъ совершенія таинства рожденія представляется теперь ей не понятнымъ. Обѣтъ всегдашняго дѣвства не позволялъ Ей и думать о возможности, безъ явнаго нарушенія заповѣди Божіей, содѣлаться матерію благовѣстнаго сына путемъ обыкновеннаго рожденія, другаго образа рожденія она никакого не знала, да и не было примѣровъ. Среди такого затруднительнаго положенія, необходимо поражающаго самое глубокое недоумѣніе, одно оставалось для успокоенія Благодатной — воспросить самаго Ангела; — и она, вполне далекая отъ невѣрія, прекословія и даже любопытства, съ

11) Отцы и учителя церкви повѣствуютъ, что нѣкогда, во время пребыванія своего въ храмѣ, Св. Дѣва Марія, читая пророчество Исаи, остановилась на сихъ словахъ: „се дѣва во чревѣ приметъ . . . Чистое духовное око Пресв. Дѣвы прозрѣло глубокой смыслъ сего пророчества, и она, не зная еще кто будетъ оная Блаженная Дѣва, желала и просила Бога, чтобы Онъ сподобилъ ее видѣть сію избранную Богоотроковицу, и, по своему глубокому смиренію, даже за счастье поставляла быть рабынею у матери Еммануила. И вотъ, однажды по обычаю своему, стоя на молитвѣ во Св. Святыхъ, она внезапно увидѣла себя среди чуднаго свѣта, и въ то же время услышала невидимый голосъ, вѣщавшій къ ней: „ты родишь моего сына.“ Чет.-Мин. Св. Димитрія Ростов. изд. 1837 г. Слово на Благовѣщеніе Пресв. Богородицы. Лист. 63.

искренностію простоты и невинности, благоговѣнно вопрошаетъ Безплотнаго: *како будетъ сіе, идѣже мужа не знаю?*— Какъ можетъ совершиться со мною то, что ты мнѣ предрекаешь? Какъ я, всегда безмужняя, могу родить?—Ужели для этого я должна познать мужа: но въ такомъ случаѣ, какъ я сохраню обѣтъ дѣвства? Объясни мнѣ небесный посланникъ, какъ совершится то, что я останусь и дѣвою, и сдѣлаюсь матерію?—*како будетъ сіе?*—Такъ она была внимательна къ своему обѣту!—и такъ высоко чистая душа ея цѣнила святость цѣломудрія!

Отреченіе Маріи отъ земнаго мужа подаетъ Ангелу случай возвѣститъ Ей достоинство Богоневѣсты. На вопросъ Ея: «какъ я могу быть матерію, не зная никакого мужа?» Безплотный отвѣчалъ: «ты, Благодатная, и не познаешь его. Сынъ Вышняго не такъ раждается, какъ обыкновенный какой нибудь сыпь Человѣческой.» Могшій отъ бездушнаго брѣнія создать живаго Адама, не можетъ ли тѣмъ паче отъ живыя дѣвы произвести живаго младенца? Если было угодно Богу отъ кости Адама создать жену, то не удобно ли Ему въ дѣвической утробѣ зачать человѣка? Какъ солнечные лучи проникаютъ стекло и кристалль, такъ чрезъ тебя пройдетъ Господь, освѣщая и просвѣщая Божественною славою(12): *Духъ Святый нидетъ на тя и сила Вышняго оспнитъ тя*—вотъ образъ безмужняго Твоего зачатія! Всѣ три лица Св. Троицы принимаютъ дѣятельное участіе при безсѣменномъ зачатіи І. Христа отъ Дѣвы. Богъ Отець изволяетъ воплотиться Сыну; Богъ Сынъ, исполняя волю Отца, вселяется въ дѣвическую утробу; Богъ Духъ Святый образуетъ для него Человѣческой составъ отъ дѣвственныхъ кровей Прененорочной Маріи, Которая безъ мужа содѣлается матерію; зачинающимъ и раждающимъ пачаломъ будетъ единственно сила Св. Духа. Чрезъ это самое во-

(12) Толков. словъ Ангела взято изъ слова на день Благовѣщенія, въ Чет-Мин. 25 день Марта.

площеніе Спасителя представляется новымъ и непосредственнымъ дѣйствіемъ творческой силы Божіей, — и чрезъ это же совершенно отрицается переходъ въ него грѣховности падшаго человѣчества. Но такъ какъ въ этомъ *актѣ* творчества Божественнаго участвовала и Марія чрезъ ношеніе въ своемъ чревѣ Богочеловѣка, — поэтому и Спаситель хотя зачатый отъ Духа Святаго, но какъ рожденный отъ Дѣвы, раздѣлялъ немощи состава человѣческаго, на чемъ и основывалась Его способность въ страданіямъ, которыя были совершенно необходимы для него въ дѣлѣ искупленія человѣчества.

Въ залогъ и свидѣтельство истины Благовѣщенія, Благодатная Марія также, какъ и Захарія получаетъ знаменіе съ тою только разницею, что ей, какъ вѣрующей, и не просившей никакого внѣшняго удостовѣренія, дается знаменіе благопріятнѣйшее, нежели какое дано было отцу Предтечи. *И се Елисаветъ — юзика твоя, и та зачатъ сына въ старости своей: и сей мѣсяцъ шестый есть ей нарицаемой неплоды.* Тебѣ представляется непостижимымъ безсѣмное твое зачатіе сына (какъ бы такъ говорилъ Ангель Присподѣвѣ), но много ли цонягнаго для твари и вообще въ естественномъ зачатія дѣтей! Воплощеніе же Сына Божія есть тайна сокровенная отъ вѣкъ и родовъ, — тайна изъ всѣхъ тайнъ. Но что эта тайна при всей своей сокровенности, откроется и откроется на тебѣ, — въ этомъ ручается уже достаточно разрѣшенное неплодство родственницы твоей жены престарѣлой. Кто силенъ былъ даровать сына Елисаветѣ; тотъ безъ сомнѣнія возможетъ оплодотворить и Дѣву и оплодотворить при томъ такъ, что она содѣлается матерію и въ то же время останется Дѣвою; правда, послѣднее чудо несравненно выше перваго; но надобно при семъ помнить, что здѣсь дѣйствуетъ не человѣкъ, но Самъ всемогущій Богъ, у котораго *не изнеможетъ всякъ малолъ* . . .

Послѣ всего этого, для вѣрующей Маріи уже ничего не

оставалось болѣе, какъ вполне предаться въ волю и распоряженіе Божественнаго Промысла. Благодатная такъ и поступаетъ: *Рече жс Маріамъ: се раба Господня, буди мнѣ по глаголу твоему.* Кратки и просты слова Дѣвы, но какъ онѣ дѣйствительны!! Едва она смиренными устами своими изрекла ихъ, какъ Слово Божественное, Слово упостасное—*плоть бысть.* «Во дни творенія міра (такъ разсуждаетъ о великомъ значеніи словъ Маріи—знаменитый учитель нашей церкви), когда Богъ изрѣкалъ свое живое и мощное *да будетъ,* Слово Творца производило въ міръ твари: но въ сей безпримѣрный въ бытіи міра день, когда Божественная Маріамъ изрѣкла свое кроткое и послушное: буди, слово твари низводитъ въ міръ Творца»(13).

Такъ отъ Дѣвы Маріи зачался Сынъ Божій, прежде вѣкъ рожденный отъ Бога Отца! Благоговѣй, христіанинъ, предъ непостижимою премудростію и милосердіемъ Божиимъ. Въ Адамѣ ты палъ—и Отецъ небесный, чтобы спасти тебя, послалъ Единороднаго Сына Своего. Спасенный во Христѣ, берегись снова отторгнуться отъ своего Спасителя: всякій грѣхъ, даже всякое поползновеніе ко грѣху, есть уже шагъ отъ Спасителя; если же, по немощи естества своего, ты согрѣшишь, то не забывайся, не коснѣй во грѣхѣ, а спѣши какъ можно скорѣе загладить свое преступленіе истиннымъ покаяніемъ и добрыми дѣлами:—и Сынъ Божій снова есть и пребудетъ Спаситель твой.

Протоіерей Н. Пухидинскій.

(13) Слова и рѣчи Высокопреосв. Филарета, част. 1. стр. 423.

МЫСЛИ НА ДОСУГЪ.

(Продолженіе.) (*)

56. *Покаянія отверзи ми двери. Милосердія двери отверзи намъ.* Такіе молитвенные вопли слышимъ мы въ церкви. «Куда ведутъ эти двери?» въ царство небесное. «Итакъ двои дери въ царство небесное?» да двери покаянія человѣческаго, и двери милосердія Божія. «Которыми же дверьми мы можемъ войти въ царство небесное?» и тѣми, и другимъ, — и дверьми покаянія, и дверьми милосердія Божія. Безъ покаянія грѣшникъ не можетъ узрѣть милосердія Божія, и безъ милосердія Божія не можетъ оправдаться однимъ покаяніемъ. Ежели Богъ не помируетъ, то хотя будемъ и каяться, не спасемъ; а ежели не будемъ каяться, то хотя Господь и милосердъ и готовъ миловать насъ, не спасемъ. Стало быть, для полученія спасенія и для достиженія царства небеснаго необходимо намъ и каяться въ грѣхахъ, и молиться Богу, чтобы Онъ по милосердію Своему помиловалъ насъ.

57. *Боже милостивъ буди мнѣ грѣшнику* (Лук. 18: 13.). Такъ каившійся мытарь исповѣдалъ себя грѣшникомъ предъ Богомъ, и получилъ прощеніе. «Спасительно, значить, и каждому исповѣдывать себя грѣшникомъ.» да, только искренно, съ сознаниемъ, съ убѣжденіемъ, съ чувствомъ. Вотъ и мы часто называемъ себя грѣшниками, да такъ ли себя разумѣемъ? Назовите насъ грѣшниками другіе, укажите намъ на наши недостатки, слабости, пороки, — тогда и увидите, какіе мы грѣшники.

58. Ежели лице у насъ не чисто, или чѣмъ либо замазано, видимъ ли мы это? нѣтъ. Такъ и нечистота души, грѣхи наши не всегда намъ примѣтны; живемъ, и часто остаемся спокойными, какъ будто у насъ ихъ нѣтъ. «Какъ же намъ узнавать

(*) Начало въ № 1, 2, 3, 4 и 5-мъ Епарх. Вѣдом.

свои грѣхи?» А какъ узнаемъ нечистоту и вообще недостатки у себя на лицѣ? Посмотримся въ зеркало, и тотчасъ увидимъ себя, каковы мы. Также точно можемъ узнавать себя и въ душѣ своей. Посмотримся въ зеркало Закона Божія, и особенно въ зеркало Евангельское, и увидимъ себя, узнаемъ всю нечистоту души нашей. А за тѣмъ? Когда увидимъ лице свое нечистымъ, мы обыкновенно умываемся. Тоже будемъ дѣлать, когда увидимъ и нечистоту души своей. Умоемся слезами покаянія, и она будетъ чиста. Когда люди умоются, не стыдно бываетъ показаться и людямъ, и войти въ собраніе. Такъ и мы, когда очистимся покаяніемъ, можемъ сдѣлаться достойными и общенія съ Ангелами, и водворенія въ царствѣ небесномъ.

59. Удивительно, какъ мы сами не заботимся о исправленіи себя, и какъ не любимъ, когда насъ другіе исправляютъ. Вотъ когда мы пойдемъ изъ дому, и особенно въ какое либо значительное собраніе, и сами стараемся осмотрѣть себя, все ли на насъ исправно, нѣтъ ли у насъ какихъ недостатковъ, и другихъ просимъ о томъ. И если другіе замѣтятъ на насъ, и укажутъ намъ недостатки наши, обижаемся ли тѣмъ, гнѣваемся ли на нихъ? никакъ, — мы еще всегда остаемся имъ за то благодарными. То ли у насъ въ жизни духовной? Заботимся ли мы сами узнавать свои недостатки? нѣтъ. Какъ принимаемъ замѣчанія и обличенія къ нашему исправленію и отъ другихъ? съ обидою, съ досадою, съ гнѣвомъ. Такъ неохотно отстаемъ мы отъ грѣха и всегда готовы покрывать и хранить его въ себѣ!

60. *Отъ тайныхъ моихъ очисти мя* (Пс. 18: 13.). Что это за тайные у человѣка грѣхи, что за нечистота души, не только другимъ, но и самому ему не вѣдомая? да, есть такая нечистота, есть такіе грѣхи, которые часто невѣдомы человѣку, о которыхъ можно, такъ сказать, лишь догадываться, до познанія которыхъ можно доходить какъ бы чрезъ заключеніе. Вотъ на примѣръ. Если меня улаждають почести; вѣдь значить, я

честолюбивъ. Если я чувствую удовольствіе, когда меня хвалятъ: значить, я славолубивъ. Если не пріятно мнѣ, когда хвалятъ другихъ: значить, я завистливъ и гордъ. Если я огорчаюсь, когда дѣлается что либо не по-моему: значить, я самолюбивъ. Если негодую на какую пищу: значить, я сластолюбивъ. Если завидую богатству другихъ: значить, я корыстолюбивъ. Если меня увеселяетъ несчастіе врага: значить, я мстителенъ. Такъ глубоко запалъ въ насъ грѣхъ, и столь трудно намъ *приводить во свѣтъ тайная тмы* (1 Кор. 4. 5). *О, глубоко сердце* (Іерем. 17: 9.), отъ котораго *исходятъ помышленія злая* (Мат. 15: 19.).

61. Нераскаянность пагубна. А и раскаяніе всякое ли спасительно? Вѣдь и Иуда раскаялся. И тѣ, которымъ по грѣхамъ доведется стать на страшномъ судѣ *ошуюю*, раскаются. Да что пользы? Нѣтъ. Раскаяніе должно быть благовременное, съ обращеніемъ къ Богу, съ любовію Бога, съ упованіемъ на милосердіе Божіе, съ оставленіемъ грѣховъ и исправленіемъ жизни. *Слезы ми даждь, Боже, якоже иногда жень грѣшницъ, и сподоби мя омочити нозь твои, яже мя отъ пути прелести свободившия, и миро благоуханія приносити тебѣ житіе чисто, покаянїемъ ми созданное.* Вотъ какъ надо каяться.

62. «Слезы.» О, какая это чудная вода! Это великій даръ Божій бѣдному человѣку. Какъ слезами облегчается тяжесть душевная, усаждается всякое человѣческое горе! И въ житейскихъ бѣдахъ онѣ великая отрада, а въ болѣзненномъ чувствѣ грѣховъ, для души кающейся это истинная, животворная и утѣшительная сладость. Да, слезы кающагося уже-знаменіе милосердія Божія и помилованія грѣшника.

63. Весьма благотворна и спасительна для кающагося грѣшника *исповѣдь*, открытое, устное исповѣданіе грѣховъ. Вѣдь такъ бываетъ съ нами и въ обыкновенномъ житейскомъ быту. Когда мы отрываемъ другъ другу какую либо нашу печаль и

душевную скорбь, намъ дѣлается легче. Такъ точно и по исповѣданіи грѣховъ ощутительно спадаетъ у насъ тяжесть съ души и совѣсти нашей.

64. Исповѣдію избавляемся мы отъ козней искушителя нашего, перваго врага и виновника грѣховъ нашихъ, діавола. «Какъ это?» да также, какъ избавляемся отъ вора или злодѣя. Вѣдь и воръ или злодѣй дотолѣ только можетъ вредить намъ, пока мы не слышимъ и не замѣчаемъ его; а какъ скоро узнаемъ и замѣтимъ его, тотчасъ бѣжить, и оставляетъ насъ въ покоѣ. Такъ и общій врагъ нашъ діаволь. Онъ окрадываетъ и убиваетъ душу нашу дотолѣ, пока мы не видимъ его, живя въ самозабвеніи, не замѣчаемъ грѣхопаденій своихъ; а какъ скоро познаниемъ свои грѣхи, и каемся въ нихъ, какъ скоро открываемъ въ себѣ *дѣла діавола* (1 Іоан. 3: 8), грѣхи наши, онъ бѣжить отъ насъ, какъ воръ и злодѣй.

65. «Какъ очистимся мы отъ грѣховъ? Какъ исчезнетъ нечистота душъ нашихъ?» А какъ очистились прокаженные? Куда дѣвались ихъ тѣлесныя струпы? Прокаженные силою Божіею мгновенно очистились: такъ и души кающихся. Или какъ всталъ расслабленный? Куда дѣвалась его немощь? Чьи сильны были слова: *востани и ходи*, Того сильны и другія слова: *отпускаются тебѣ грѣси* (Марк. 2: 9.). Расслабленный мгновенно всталъ, и сдѣлался здоровъ: такъ и кающійся грѣшникъ дѣлается чистымъ и оправданнымъ.

66. «Какъ покаяніе наше умилоствуетъ Бога, и располагаетъ Его къ прощенію нашихъ грѣховъ?» А какъ бываетъ и у насъ? Не перемѣняемъ ли мы свое расположеніе къ ближнимъ нашимъ, когда они примиряются съ нами, и не прощаемъ ли имъ грѣховъ ихъ, какъ скоро они раскаиваются въ нихъ? Какъ грѣхи ближнихъ нашихъ заглушаютъ въ насъ естественную нашу любовь къ ближнимъ, такъ и наши грѣхи от-

вращаютъ отъ насъ любовь Божію. И потому какъ раскаяніе ближнихъ нашихъ пробуждаетъ въ насъ любовь къ нимъ: такъ и наше раскаяніе предъ Богомъ возвращаетъ къ намъ любовь Божію, и милость Божія является намъ въ прощеніи и оставленіи нашихъ грѣховъ.

67. «Довольно ли одного покаянія для нашего спасенія?» Нѣтъ. нужно исправленіе жизни. Господь милосердъ; Онъ прощаль блудницъ и прелюбодѣицъ: это такъ; только вотъ что говорилъ: *иди, и отсели ктому не сопримай* (Іоан. 8: 11.). Такъ и было. Грѣшницы послѣ дѣлались подвижницами, праведницами и святыми, какъ свидѣтельствуеть исторія христіанства.

68. Сколь необходима и спасительна рѣшимость перемѣнить себя, оставить прежніе грѣхи! Когда покаешься, и особенно, если положишь обѣтъ впредь чего либо худаго не дѣлать, такое чувствуешь спокойствіе въ душѣ, какъ будто ужъ сдѣлался другимъ, невиннымъ предъ Богомъ. Видно и Господь дѣйствительно въ это самое время прощаетъ грѣхи. Такъ Марія Египетская, лишь только дала обѣтъ оставить грѣховную жизнь, тотчасъ вошла въ церковь, куда входъ ей дотогѣ былъ возбраненъ.

69. *Радость бываетъ на небеси предъ Ангелы Божіими о единомъ грѣшницѣ кающемся* (Лук. 15: 7: 10.), сказалъ Господь: гдѣ же, и у кого бываетъ радость о грѣшникахъ некающихся? Очевидно, по противоположности, въ темницѣ духовной, у демоновъ.

70. «Для чего въ память Севастійскихъ 40 мучениковъ Св. церковь установила праздникъ?» для того, что самъ Богъ особенно прославилъ ихъ въ страданіи. Когда они, погруженные въ озеро, терпѣли несносный холодъ, въ то время свѣтъ небесный осіялъ ихъ, и на главахъ ихъ явились свѣтлые вѣнцы.

ИСТОРИЧЕСКІЯ СВѢДѢНІЯ О ВЪ ІЕРАРХАХЪ

ДРЕВНЕ-ПЕРМСКОЙ И ВОЛОГОДСКОЙ ЕПАРХІИ.

(Продолженіе.)

29. АНТОНІЙ ЗНАМЕНСКІЙ(*), (мірское имя его было Николай) родился 1765 года въ Новгородѣ, отъ протоіерея тамошняго знаменскаго собора Іоанна. Первоначальное образованіе получилъ въ Новгородской семинаріи, а окончательное въ Александроневской, гдѣ 3-го Марта 1792 года постриженъ въ монашество; 4-го Апрѣля того же года посвященъ во іеродіакона, 18-го рукоположенъ во іеромонаха и опредѣленъ префектомъ Александроневской семинаріи и учителемъ философіи; 26 Мая, 1794 года возведенъ въ санъ архимандрита Вяжицкаго второкласнаго новгородск. епархіи монастыря. Въ 1795 году, 7-го Апрѣля, назначенъ настоятелемъ Валдайскаго Иверскаго новгор. епархіи первокласнаго монастыря, съ званіемъ ректора Александроневской семинаріи; въ то же время былъ онъ цензоромъ духовныхъ книгъ. Въ 1797 году пожалованъ орденомъ Св. Анны 2 класса. Въ 1799 году, 9-го Октября рукоположенъ въ Санктпетербургѣ въ епископа Старорусскаго, викарія Новгородской митрополи. Въ 1802 году, Іюля 5 дня, переведенъ въ Вологду; отсюда въ 1803 году, 13-го Февраля, назначенъ въ Тобольскъ архіепископомъ. Въ 1804 г. Августа 19 пожалованъ орденомъ Св. Анны 1-го класса. Въ 1806 году, Мая 25 дня, изъ Тобольска переведенъ съ тою же степенью на Ярославскую кафедру, на которой и былъ четырнадцать лѣтъ, до 1820 года. Въ 1818 году, 1-го Августа, архіепископъ Антоній, бывъ вызванъ въ Санктпетербургъ для присутство-

(*) Свѣдѣнія о просвященномъ Антоніѣ главнымъ образомъ заимствованы изъ статьи: „Іерархи Ростовско-Ярославской паствы“, напечатанной въ Ярославскихъ Епарх. Вѣдом. 1862 г., № 45, ст. ан. 452 455.

ванія въ Св. Синодѣ, уже болѣе не видалъ Ярославля: потому что, по двухлѣтнемъ пребываніи въ столицѣ, онъ, согласно прошенію своему, 12-го Іюля, 1820 года, уволенъ былъ на покой въ Новгородскій Деревяницкій монастырь.

Преосвященный Антоній скончался 10 Августа, 1824 года на 60-мъ году отъ рожденія, въ Деревяницкомъ монастырѣ, а погребенъ, по завѣщанію его, въ Покровскомъ придѣлѣ соборнаго Преображенскаго храма Хутынскаго монастыря. (*)

Изъ сочиненій преосвященнаго Антонія извѣстны: 1.) замѣчанія на Цицероново сочиненіе: «De officiis», помѣщенные подъ строками сего сочиненія; 2.) двѣ проповѣди его предъ избраніемъ и по избраніи судей, произнесенныя въ присутствіи Великой Внягини Екатерины Павловны и супруга ея, и напечатанныя въ Московской синодальной типографіи въ 1812 году.

По кратковременности пребыванія этого архипастыря въ Вологдѣ (семь мѣсяцовъ и восемь дней), не осталось никакихъ особенныхъ извѣстій о немъ и его управленіи ни въ бумагахъ архива конскеторскаго, ни въ народномъ преданіи.

Н. Суворовъ.

(*) Преосвящ. Антоній, какъ викарій новгородской митрополіи, былъ съ 1799 по 1802 годъ настоятелемъ Хутынскаго монастыря и произвелъ въ устройствѣ его значительныя улучшенія. См. «Археологическое Опис. церковныхъ древностей въ Новгородѣ и его окрестностяхъ», сочин. архимандр. Макарія (нынѣ епископа Балахнинскаго, викарія нижегородской епархіи), часть 1, стран. 442.

ИСТОРИЧЕСКОЕ ИЗВѢСТІЕ

О КРЕСТНЫХЪ ХОДАХЪ, КАЖДОГОДНО СОВЕРШАЕМЫХЪ ИЗЪ ВЕЛИКОУСТЮЖСКАГО УСПЕНСКАГО СОВОРА ВЪ СПАСОВСЕГРАДСКУЮ ЦЕРКОВЬ Г. УСТЮГА, ВЪ СРЕДЫ И ПЯТНИ, СЪ ВТОРОЙ СЕДМИЦЫ ПЕТРОВА ПОСТА ДО 16-ГО АВГУСТА. (*)

Эти крестные ходы установлены въ г. Устюгѣ въ 1447 году, во время моровой язвы, свирѣцествовавшей въ Россіи съ 1442 по 1448 годъ, и съ тѣхъ поръ непрерывно продолжаются до настоящаго времени, служа памятникомъ благочестиваго обѣта, даннаго предками устюжанъ во дни печали.

Въ устюжскомъ лѣтописцѣ объ установленіи этихъ ходовъ сказано и въ Спасовсеградской церкви на храмовой иконѣ Нерукотвореннаго Образа написано слѣдующее:

«Въ лѣто 6955, а отъ Рождества Христова 1447, по обѣщанію града Устюга, изображенъ бысть писаніемъ нерукотворенный Образъ Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа (**), и поставленъ на вратѣхъ градскихъ, на башнѣ новопостроеннаго городища на прилуцѣ; а отъ того времени узакониша граждане ходити во вся лѣта изъ соборныя церкви со кресты и святыми иконами молебствовать Всемилостивому Спасу, по вся среды и пятни.»

Въ лѣтописцѣ священника Великоустюжскаго Проконіевскаго

(*) Эти извѣстія заимствованы изъ матеріаловъ бывшаго вологодскаго епархіальнаго церковно-историко-статистическаго комитета для описанія вологодской епархіи.

(**) О времени написанія этой иконы и объ иконописцѣ въ одной старинной рукописи сказано: „въ лѣто 6955 (1447 года,) начертанъ бысть сими святымъ воображеніемъ образъ Нерукотвореннаго Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа многогрѣшнымъ рабомъ ермон хомъ изографомъ Серапіономъ богоспасаемому граду Устюгу на соблюденіе и всему міру на избавленіе, при благовѣрномъ Великомъ Князѣ Дмитріѣ Юрьевичѣ и при архіепископѣ ростовскомъ Ефремѣ, а стоитъ та икона и до днесь на градѣ, внѣ церкви, видима всему народу, спасаетъ градъ и люди, живущія въ немъ.—“

собора Пятлина о томъ же сказано нѣсколько подробнѣе, а имянно:

«1447 года, по случаю свирѣпствовавшей въ городѣ Устюгѣ моровой язвы на людей и скоть, по обѣщанію устюжскихъ гражданъ, писаніемъ изображенъ Нерукотворенный Спаситель Образъ; по обществіи съ онымъ въ крестномъ хожденіи вкругъ града, и при усердныхъ ихъ въ среды и пятки молебствіяхъ Всемилостивому Спасу, язва прекратилась. Нерукотворенный Спаситель Образъ поставленъ былъ надъ градскими вратами того мѣста, куда первоначально древнѣйшіе Устюжане переселились съ Гледена. Благодарные Устюжане, помня постигшее ихъ Божіе посѣщеніе и обѣщаніе свое въ день скорби и спасеніе въ день печали, начали вешнимъ временемъ въ воскресный день о благосостояніи града и живущихъ въ немъ ежегодно съ священною церемоніею обходить вкругъ онаго(*), и съ того времени въ среды и пятки, приходя

(*) Здѣсь указывается на крестный ходъ въ Устюгѣ, съ древнихъ временъ ежегодно совершаемый, вокругъ города. Онъ установленъ, вѣроятно, въ одно время съ крестными ходами въ среды и пятки, въ 1447 году. До 1842 года не было опредѣленнаго дня для этого хода, а совершался онъ въ весеннее время, какъ только просохнетъ земля и настанетъ ясная погода. Въ 1842 году установлено постоянно совершать круггородный ходъ въ первый воскресный день Петрова поста, отчего и самый этотъ день называется у жителей «круггороднымъ воскресеньемъ». Этотъ крестный ходъ, по обширности окружаемаго имъ пространства (около десяти верстъ) самый продолжительный и, по числу богомольцевъ, бываетъ самый многолюдный: въ немъ обыкновенно участвуютъ отъ 10 до 20 тысячъ народа, который собирается не только со всего устюжскаго, а и изъ смежныхъ уѣздовъ: вся процессія тянется версты на двѣ. Совершается этотъ ходъ частью водою, отъ Успенскаго собора по рѣкѣ Сухонѣ до Пятницкой церкви, на двухъ платкоутахъ, на которыхъ помѣщается все духовенство города со св. иконами, крестами и хоругвями; народъ же сопутствуетъ по берегу, отъ Пятницкой церкви по окраниѣ города до Успенскаго собора, сухимъ путемъ. Въ прежнее время до 1842 года, для оновѣщенія народа объ этомъ ходѣ, за недѣлю до него, въ торговый воскресный день на рынкахъ и площадяхъ Устюга били барабанъ и читались объявленія. Кстати сказать, Устюгъ издревле отличается многочисленностію крестныхъ хожденій: кромѣ крестныхъ ходовъ въ среды и пятки и круггороднаго, въ немъ еще совершаются до селѣ 12 крестныхъ ходовъ изъ Успенскаго собора, а именно въ день Преполовенія, по бывшей городской «оспи» (т. е. земляному валу вкругъ города), въ оба монастыря города, во дни ихъ храмовыхъ праздниковъ, въ Проконіевскій соборъ 8-го іюля, и еще въ восемь нѣкоторыхъ приходскихъ церквей въ ихъ храмовые праздники.

къ градскимъ вратамъ, повторять усердныя свои молебствія Всемилоствивому Спасу до 16 Августа.»

Съ того времени, т. е. съ 1447 года, крестныя ходы въ среды и пятки каждагодно въ лѣтнее время и начали совершаться изъ Успенскаго собора къ иконѣ Нерукотвореннаго Образа, поставленной надъ городскими воротами бывшей въ Устюгѣ крѣпости, для молебствій Всемилоствивому Спасу, которыя и отправлялись тогда предъ упомянутою иконою на бывшемъ мосту, устроенномъ черезъ ровъ между крѣпостію и посадомъ.

О постоянномъ благоговѣніи Устюжанъ къ иконѣ Нерукотвореннаго Образа и о непрерывномъ совершеніи крестныхъ ходовъ къ оной въ послѣдующія времена (XV и XVI столѣтій), упоминается въ лѣтописномъ сказаніи о нашествіи на Устюгъ Поляковъ и Литовцевъ въ 1613 году слѣдующимъ образомъ:

«... А когда пришли» (т. е. жители Устюга крестнымъ ходомъ во время битвы согражданъ за городомъ съ Поляко-Литовцами) «къ Нерукотворенному Образу Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, который издревле поставленъ на стѣнѣ градской надъ вратами, и къ которому съ давнихъ лѣтъ обычай имѣли граждане во все лѣто въ среды и пятки приходять всемъ освященнымъ соборомъ, съ чудотворнымъ образомъ Божіей Матери Одигитріи, съ честными крестами и съ иконами святыхъ блаженныхъ чудотворцевъ Прокопія и Іоанна, для совершенія молебныхъ пѣній о благовѣрномъ Царѣ, всей палатѣ и о воинствѣ, и для испрошенія милости о ведрѣ, дождѣ и умноженіи плодовъ земныхъ,—туть (т. е. тогда) иные падали на землю, иные возводили очи свои на небо, иные руки воздѣвали горѣ, и все со слезами молились Спасителю: о Владыко, человеколюбче, всеильный Царю Христе, прими насъ грѣшныхъ рабъ Твоихъ, припадающихъ къ Тебѣ, и не

предаждь насъ, Господи, въ рущѣ врагомъ нашимъ, сокруши силу ихъ, разсыпи совѣты ихъ, угаси прещеніе ихъ, низложи возносимую ихъ гордыню, да не похвалятся о насъ врази наши, да не рекутъ: гдѣ есть Богъ ихъ? Ты бо еси Богъ нашъ и мы людіе Твои; къ Тебѣ припадаемъ и молимся и просимъ, сотвори съ нами по милости Твоей, отпусти грѣхи наша и помилуй насъ, Твои бо есмы раби да ся не постыдимъ, да не на долзѣ умножится злоба діаволи, губителя душъ нашихъ, да не порадуется о насъ врази наши, виждь немощь нашу и послѣ намъ въ помощь благодать Твою, во отгнаніе враговъ нашихъ и во избавленіе граду Твоему и намъ, рабомъ Твоимъ, уповающимъ на Тя, яко имя Тебѣ—Человѣколюбець».....

Слѣдствіемъ всенародной молитвы Устюжанъ было, по словамъ лѣтописи, внезапное бѣгство враговъ изъ предѣловъ Устюжскихъ.

Потомъ—въ первой же половинѣ XVII столѣтія, вслѣдствіе ли упомянутаго избавленія Устюга отъ разоренія Поляко-Литовцами въ 1613 году, или вслѣдствіе опустошительныхъ пожаровъ, бывшихъ въ немъ въ 1631 и 1634 годахъ, или вслѣдствіе другихъ причинъ (достоверно неизвѣстно), Устюжане, въ дополненіе къ установленнымъ на всегдашнія времена крестнымъ ходамъ въ среды и пятки къ иконѣ Нерукотвореннаго Образа «на мость» устроили (около 1636 года) надъ городскими воротами въ башнѣ во имя Нерукотвореннаго Образа церковь и при ней учредили причтъ, опредѣлявъ на содержаніе церкви и причта ругу изъ мірскихъ доходовъ. (*)

(*) Эта деревянная церковь въ 1699 году сгорѣла и послѣ того, неизвѣстно когда и кѣмъ, устроенъ былъ престолъ во имя Нерукотвореннаго Образа надъ каменнымъ храмомъ Варлаамовской церкви, которая доселѣ существуетъ въ великоустюжскомъ „городищѣ“: крестные же ходы въ среды и пятки совершались по прежнему на мость. по чему они доселѣ сторожками называются «хожденіями на мость». Въ 1779 году весеннее великое наводненіе р. Сухоны мость черезъ ровъ между посадомъ и городищемъ сломао и городскія ворота подмыло, а потому къ Нерукотворенному Образу совершать крестные ходы было неудобно. По сему въ 1783 году, Нерукотворенный Образъ перенесенъ былъ въ В скресенскій придѣль Взыссенской церкви, гдѣ и находился сорокъ лѣтъ до 1823

Въ 1665 году, жители Устюга выразили свое особенное усердіе къ крестнымъ ходамъ въ среды и пятки въ своей челобитной, поданной ими въ означенномъ году на имя преосвященнаго Іоны Митрополита Ростовскаго и Ярославскаго. Въ этой челобитной они главнымъ образомъ просили о томъ, чтобы предписано было устюжскаго Успенскаго собора протопопу совершать крестные ходы къ Варваринской г. Устюга церкви во дни храмовыхъ ея праздниковъ; а между прочимъ били челомъ и о томъ, чтобы дозволено было «ко Всемиловому Спасу на городъ, что ходить во все лѣто, въ прибавку ходити же Августа съ 16 числа до Семенова дня лѣтоначатда» (до 1 го Сентября). Разрѣшивъ крестные ходы къ Варваринской церкви, преосвященный Іона о крестныхъ ходахъ къ всеградской церкви въ резолюціи своей писалъ: «да во Всемиловому Спасу, что на городъ, въ настоящіе праздники изъ соборныя церкви со кресты приходитъ, какъ и къ прочимъ церквамъ со кресты ходять». Изъ резолюціи видно, что крестные ходы къ всеградской церкви оставлены въ прежнемъ видѣ, т. е. до 16 Августа; но для насъ въ этомъ случаѣ важно заявленное устюжанами въ своей челобитной усердіе продолжить эти ходы на весь мѣсяць Августъ.

Во время существованія епархіи великоустюжской, съ 1682 по 1788 годъ, крестные ходы въ среды и пятки совершались непрерывно и неизмѣнно, подъ личнымъ наблюденіемъ великоустюжскихъ преосвященныхъ, которые сами первымъ долгомъ считали участвовать въ нихъ. Такъ въ лѣтописцѣ устюжскомъ,

года, и крестные ходы совершались уже не въ городище, а въ упомянутый придѣлъ Вознесенской церкви. Въ 1823 году, по ходатайству великоустюжскаго градскаго общества, съ разрѣшенія преосвященнаго Онисифора, епископа вологодскаго и устюжскаго, отстроена выгорѣвшая въ 1782 году, бывшая великоустюжской епархіи архіерейскаго дома крестовая церковь, находящаяся нынѣ въ зданіи городскихъ присутственныхъ мѣсть. Въ эту церковь, въ 1823 году, Мая 27 дня перенесенъ изъ Вознесенской церкви Нерукотворенный Образъ и съ тѣхъ поръ въ нее совершаются изъ Успенскаго собора описываемые нами крестные ходы.

ночь 1767 годомъ, о вѣздѣ въ г. Устюгъ вновь прибывшаго на паству преосвященнаго Іоанна сказано: «Власти и весь освященный чинъ, собравшись въ Успенскій соборъ, благочинно путь свой предвосприяли, по чину священныя процессіи, къ Богословской церкви, въ которой, идучи со святыми кресты и образами, пѣли догматики, и пришедъ къ церкви, ожидали прибытія Его Преосвященства. И какъ только Его Преосвященство изволилъ изъ Знаменской пустыни(*) въ путь отправиться, тотчасъ во всемъ градѣ учинился непрерывный звонъ, который и продолжался до окончанія церемоніи. Приѣхавъ къ церкви Іоанна Богослова, Его Преосвященство изволилъ выйти изъ кареты, и по церковноположенію, приложившись къ животворящему кресту, пошелъ въ церковь, въ которую вступивши, по чину архіерейства все то чинилъ, что надлежитъ ко священнослуженію, прикладывался къ святымъ мѣстнымъ образамъ, и взошедъ на освященный амвонъ, облачился во весь свѣтительскій чинъ; а потомъ, учинивши начало молебнаго пѣнія, пошелъ изъ церкви. Въ то время пѣвчіе пѣли параклись Богоматери до четвертой пѣсни. И бывшу ему (архіерею) на нижнемъ рундуѣ церковномъ, отправлялъ литію. Оттолъ изволилъ шествовать чрезъ мость въ Городище, а пѣвчіе пѣли до седьмой пѣсни параклись. И будучи предъ церковію Всемилостиваго Спаса, все чинилъ, что касается обыкновенно до крестнаго хожденія: чтено святое Евангеліе, молитва о градѣ и осѣненіе на четыре стороны. Потомъ изволилъ Его Преосвященство шествовать въ Успенскій соборъ въ крестномъ ходу, къ служенію литургіи»....

По упраздненіи великоустюжской епархіи и по присоединеніи ея къ вологодской, вѣроятно вслѣдствіе какихъ либо упущеній и безпорядковъ въ совершеніи крестныхъ ходовъ къ Спасо-

(*) Знамено-Филипповская Яковская заштатная муж. пустыня находится въ полуторѣ верстѣ отъ г. Устюга къ западу вверхъ по р. Сухой, на лѣвомъ берегу ея, на горѣ, называемой Яковской.

всеградской церкви, преосвященный Арсеній, епископ вологодскій и устюжскій, въ 1800 году указомъ въ устюжское Духовное Правленіе предписалъ: «съ будущаго 1801 года къ Спасской градской церкви крестнымъ ходамъ быть слѣдующимъ образомъ: въ первый и послѣдній дни (***) быть въ ходу всѣмъ градскимъ священноцерковнослужителямъ подѣ начальствомъ архимандрита или игумена; въ прочія среды и пятки отправлять крестное хожденіе по очереди священноцерковнослужителямъ отъ четырехъ церквей, подѣ начальствомъ Успенскаго и Провоціевскаго соборовъ протоіереевъ и священниковъ по очереди. За тѣмъ, поелику симъ положеніемъ учинено священноцерковнослужителямъ облегченіе(*), то и должны они всѣ въ своей чредѣ быть непременно, подѣ взысканіемъ за небытіе безъ благословной причины со священниковъ по рублю, съ діаконовъ по полтинѣ, съ причетниковъ по двадцати по пяти копѣекъ, баковыя деньги, ежели будутъ, и присылать Правленію, по окончаніи крестныхъ ходовъ, въ консисторію, для употребленія въ пользу вдовъ и сиротъ. Колоколенный звонъ при Устюжскомъ соборѣ производить по нижеслѣдующему: въ первый и послѣдній дни, начиная съ большаго (колокола) продолжать обыкновенный переборъ колоколамъ часть, при началѣ жъ крестнаго хода и при возвращеніи въ соборъ, звонъ чинить во вся; въ прочія жъ среды и пятки начинать переборъ со втораго колокола за четверть часа до хода, и при ходѣ звонъ производить безъ большаго колокола, и о семъ постановленіи въ Духовное Правленіе послать указъ; наконецъ, ежели бы въ которой изъ таковыхъ дней, въ который должно быть крестному ходу, случился день по табели высокаторжественный, то крестному ходу не быть, потому что всѣ священ-

(***) Т. е. въ первую среду при началѣ ходовъ и въ 16-е Августа при ихъ окончаніи.

(*) Изъ этого можно заключать, что до того времени обязано было въ каждомъ крестномъ ходу въ среды и пятки участвовать все доховенство города, а очереди стали назначаться уже со времени этого указа.

ноицерковнослужители, по окончаніи въ своихъ церквахъ служенія, должны быть у молебна въ соборѣ, подъ опасеніемъ за небытіе безъ благословной вины вышенпрописаннаго взыска- нія, каковое Духовному Правленію и чинить неупустительно.» —

Въ настоящее время крестные ходы въ среды и пятки совершаются слѣдующимъ образомъ:—Въ первую среду первый крестный ходъ отправляется съ особенною торжественностію. Наканунѣ, во всеградской церкви совершается соборнѣ всенощное бдѣніе, при звонѣ на колокольнѣ Успенскаго собора(*). Утромъ въ среду, послѣ «перебора» колоколовъ, начинается благовѣсть къ литургіи, имѣющей совершиться въ Спасовсеградской церкви, куда изъ Успенскаго собора всѣмъ духовенствомъ города совершается крестный ходъ съ чудотворною, находящеюся въ соборѣ, иконою Божіей Матери Одигитрии. Первая литія бываетъ у Прокопьевскаго собора, вторая въ трапезѣ всеградской церкви; за тѣмъ совершается литургія и послѣ нея молебенъ Спасителю съ акаѳистомъ Иисусу Сладчайшему; по окончаніи молебна, крестный ходъ возвращается въ Успенскій соборъ. Съ такою же торжественностію и соборнѣ, всѣмъ духовенствомъ города, совершается послѣдній крестный ходъ 16-го Августа. А въ прочія среды и пятки съ восьми часовъ утра бываетъ въ соборѣ благовѣсть къ крестному ходу. Протоіерей Успенскаго собора, а за отсутствіемъ его священникъ того собора и чередное духовенство, съ иконою Божіей Матери, приходятъ крестнымъ ходомъ въ Спасовсеградскую церковь и здѣсь предъ иконою Нерукотвореннаго Образа отправляютъ молебенъ, въ среду—съ акаѳистомъ Божіей Матери, а въ пятки—съ акаѳистомъ Иисусу Сладчайшему. По окончаніи молебна, крестный ходъ возвращается въ Успенскій соборъ

(*) Своего звона и колокольни при всеградской церкви не имѣется.

а во всеградской церкви отиравляется литургія мѣстнымъ причетомъ.

Свящ. Арсеній Поповъ.

ЕПАРХІАЛЬНАЯ ХРОНИКА.

Марта 1 и 3. Божественную литургію преждеосвященныхъ Даровъ Его Преосвященство совершалъ въ сіи дни въ каедральномъ Воскресенскомъ соборѣ, въ сослуженіи каедральныхъ: протоіерея, ключаря и двухъ священниковъ.

Марта 4. Божественную Литургію Его Преосвященство совершалъ въ крестовой церкви архіер. дома.

Марта 5, недѣля Православія. Божественную литургію Его Преосвященство совершалъ въ Воскресенскомъ соборѣ, въ сослуженіи бывшаго настоятеля Спасоприлуцкаго монастыря и ректора семинаріи архимандрита Полюевка, Духова монастыря архим. Наѳанайла, Арсеніева мон. игумена (возведеннаго при семь служеніи въ санъ архимандрита Спасоприлуцкаго монастыря) Павла, каедр. протоіерея В. Нордова, соборнаго іеромонаха Климента и каедральныхъ—ключаря и священника. По литургіи совершенъ Его Преосвященствомъ, въ соучастіи градскаго духовенства, чинъ Православія. Слово на литургіи произнесено наставникомъ семинаріи Анемподистомъ Малевинскимъ. Стеченіе народа въ соборъ было необыкновенно многочисленное.

Марта 6, 7, 9 и 11. Въ сіи дни Божественную литургію Его Преосвященство совершалъ въ крестовой церкви.

Марта 12, недѣля вторая Вел. поста. Божественную литургію Его Преосвященство совершалъ въ Воскресенскомъ соборѣ, въ сослуженіи настоятеля Спасоприлуцкаго монастыря ректора семин. архимандрита Павла и каедральныхъ—протоіерея, ключаря и священника.

Марта 13 и 14. Божественную литургію Его Преосвященство совершалъ въ сіи дни въ крестовой церкви архіерейскаго дома.

О П Е Ч А Т К А .

Въ офиц. части 5 № Волог. Епарх. Вѣдом., на стран. 78, при Устюжскомъ Знамено-Филипповскомъ монастырѣ напечатано: $\frac{00}{00}$. Должно поправить: $\frac{10}{10}$.

С о д е р ж а н і е :

1. Слово въ недѣлю Православія.—2. Благовѣщеніе Архангела Пресвятой Дѣвѣ Маріи.—3. Мысли на досугъ (продолженіе).—4. Историческія свѣдѣнія объ Іерархахъ древне Пермской и Вологодской епархіи (продолженіе).—5. Историческое извѣстіе о крестныхъ ходахъ, каждагодно совершаемыхъ изъ Великоустюжскаго Успенскаго собора въ Спасовсерадскую церковь г. Устюга, въ среды и пятни, съ второй седмицы Петрова поста до 16-Августа. *Свящ. Арсенія Попова.*—6. Епархіальная хроника.

*За редактора учитель семинаріи
Н. Суворовъ.*